

رُفيع حنوري

الفكر العربي الحديث

أثر الثورة الفرنسية في توجيه السياسة والاجتماعي

منشورات « دار المكشوف »

بيروت ، لبنان ، ١٩٤٣

الطبعة الثالثة

١٩٩٣

تحقيق وتقديم

محمد كامل الخطيب



منشورات وزارة الثقافة

في الجمهورية العربية السورية

دمشق ١٩٩٣

الاستاذ الفاضل
زهير الجمو

الفكر العربي الحديث

أثر الثورة الفرنسية في توجيهه السياسي والاجتماعي

قضايا وحوارات النهضة العربية

الفكر العربي الحديث : اثر الثورة الفرنسية في توجيهه
السياسي والاجتماعي / رثيف خوري ؛ تحقيق وتقديم محمد
كامل الخطيب . - ط ٣ . - دمشق : وزارة الثقافة ،
١٩٩٣ . - ٢٩٠ ص ؛ ٢٤ سم . - (قضايا وحوارات النهضة
العربية ؛ ١٤) .

من منشورات دار المكشوف في بيروت ١٩٤٣ .
١ - ٣٠٣ ر خ و ر ف ٢ - العنوان ٣ - خوري
٤ - الخطيب ٥ - السلسلة

مكتبة الاسد

الايداع القانوني : ع - ١١٧٠ / ١١ / ١٩٩٣

فهرس

١٤ - ٩	• • • • •	مقدمة بقلم عمر فاخوري
١٥	• • • • •	اعلان حقوق الانسان
١٧	• • • • •	فاتحة
١٩-١٨	• • • • •	توجهات من : ج . غيو ، لامنيه ، غوته ، ابي بكر الصديق ، اديب اسحاق ، شوقي ، مصطفى كامل
٢٥-٢٠	• • • • •	اشم مراجع الكتاب : الفرنسية ، الالمانية ، التركية ، العربية

القسم الاول

٥٢-٢٩	• • • • •	الثورة الفرنسية الكبرى
٧٧-٥٣	• • • • •	الفكر وعامله في الثورة
٩٦-٧٨	• • • • •	مجري الثورة الى الشرق
		الادباء والمفكرون العرب امام الثورة :
١١٤	• • • • •	١ - عرض عام
١٣٦-١١٤	• • • • •	٢ - دروس في الفكر والاصلاح
١٥٣-١٣٦	• • • • •	٣ - نقد ورد
١٦٦-١٥٤	• • • • •	تياران يتفاءلان

القسم الثاني : نصوص مختارة

١٦٩-١٦٨	• • • • •	الايير حيدر الشهابي : الثورة الفرنسية
١٧١-١٦٩	• • • • •	اعداد الملك لويس وظهور نابليون
١٧٣-١٧١	• • • • •	اول منشور اذاعه نابليون في مصر
١٧٦-١٧٣	• • • • •	احمد فارس الشدياق : الوطني الزائف
١٧٧-١٧٦	• • • • •	رفاعة رافع الطهطاوي : حق الفرنسيات المنصوب لهم
١٨٠-١٧٧	• • • • •	حقوق الناس التي يضمنها الديوان
١٨٤-١٨٠	• • • • •	ثورة سنة ١٨٣٠

١٨٦-١٨٥	.					نوفل نعمة الله نوفل الطرابلسي : من اعلام فرنسا في القرن الثامن عشر
١٨٨-١٨٧	فرنسيس فتح الله مرآش : بحث في الحرية
١٨٩-٢٨٨	حالة الصالح العام
١٩٠-١٨٩	حالة الاستواء
١٩٤-١٩٠	تثقيف العقل
١٩٦-١٩٤	اطلقوا الاموال من عقابها
١٩٨-١٩٦	جمال الدين الافغاني : جمال الدين ونوفيق باشا خديو مصر
١٩٨	جمال الدين وقصر روسيا
٢٠٠-١٩٩	جمال الدين وشاه ايران
٢٠٠	جمال الدين والسلطان عبد الحميد
٢٠١-٢٠٠	رأس بلا تاج أو تاج بلا رأس
٢٠١	الايمان بقدرة الانسان شكل الحكم مسألة اساسية الاستعمار ككل شيء له عمر ينتهي عنده
٢٠٢-٢٠١	الدكتور شاكرك الحوري : الانقلابات بقدر استعداد الجمهور
٢٠٤-٢٠٣	عبد الله نديم : فضل الشورى
٢٠٦-٢٠٤	عبد الرحمن الكواكبي : تعريف الاستبداد
٢١٠-٢٠٦	الاستبداد والعلم
٢١٢-٢١٠	الاستبداد والاخلاق
٢١٢	شبلي الشميل : دفاع عن حرية القلم
٢١٣-٢١٢	المستقبل لسيادة الأمم
٢١٣	نظام الحكم
٢١٣	الحكومة والامة
٢١٦-٢١٤	اديب اسحاق : ربط الانتفاضات الشرقية بشورة فرنسا
٢١٧-٢١٦	الامة
٢١٨-٢١٧	الوطن
٢٢٠-٢١٨	الوطنية
٢٢٣-٢٢٠	الثورة
٢٢٨-٢٢٣	حسين باشا : مسألة الرقيق والغائه

٢٢٣-٢٢٨	• • • • •	دروحي الخالدي : فيكتور هوغو
٢٣٥-٢٣٣		المطران يوسف الدبس : من حوادث سوريا أيام السلطان عبد الحميد الاول
٢٣٧-٢٣٥	• • • • •	الثورة على الامير بشير والجزائر
٢٣٨-٢٣٧	• • • • •	الثورة على اولاد الامير يوسف
٢٣٩- ٢٣٨	• • • • •	عامية انطلياس
٢٤٠-٢٣٩	• • • • •	عامية لحفد
٢٤١-٢٤٠	• • • • •	ولي الدين يكن : البلب بطل الحرية
٢٤٥-٢٤٢	• • • • •	فرح انطون : من مذكرات مفكر حر أيام عبد الحميد
٢٤٥ •	• • • • •	مصطفى كامل باشا : اشتراك الشعب في حكم نفسه
٢٤٦-٢٤٥	• • • • •	الشعب هو القوة الوحيدة
٢٤٦ •	• • • • •	المساواة امام الوطن ، المواطنون متكافلون متضامنون
٢٤٨-٢٤٦	• • • • •	امين البستاني : الديمقراطية
٢٥٧-٢٤٨	• • • • •	امين الريحاني : الثورة الافرنسية
٢٦٠-٢٥٨	• • • • •	الشيخ رشيد رضا : جمع بين القديم والجديد
٢٦١-٢٦٠	• • • • •	مصطفى لطفي المنفلوطي : أهنا أم عزاء
٢٦٤-٢٦٢	• • • • •	جبران خليل جبران : طلائع البعث الجديد
٢٦٤ •	• • • • •	وجوب الثورة
٢٦٦-٢٦٤	• • • • •	كتاب محاكمة مدحت باشا : الحرية مفتاح كل شيء
٢٦٧-٢٦٦	• • • • •	محمد كرد علي : نحية باريز
٢٦٩-٢٦٨	• • • • •	يوسف جرجس زخيم : كل شيء يتوقف على الشعب
٢٧٢-٢٦٩	• • • • •	الدكتور ايرب ثابت : الثورة ...
٢٧٤-٢٧٣	• • • • •	عبدالرحمن غزام : النبي محمد يضع اسس دولة ديمقراطية
٢٧٦-٢٧٥	• • • • •	محمد جميل نبيهم : الثورة الفرنسية والمرأة
٢٧٧ •	• • • • •	الشيخ مصطفى الغلاييني : الحرية هي التي ينالها الشعب
٢٨٠-٢٧٧	• • • • •	القوانين وموافقة البيئة ، حق اللغة

ملحق شعري .

٢٨٢	الياس صالح : الحرية
٢٨٣-٢٨٢	شوقي : نجل بالجبائر لا يدين :
٢٨٣	النفوس لها ثورة
٢٨٤-٢٨٣	خليل مطران : من قصيدته نبرون
٢٨٤	جميل صدقي الزهاوي : ملك عن فله ليس يسأل
٢٨٥	ارادة شخص واحد
٢٨٥	معروف الرصافي : يا ملوك الانام
٢٨٥	بشاره الخوري : بين لويس وعبد الحميد
٢٨٦	الدساتيم والثورات
٢٨٦	دماء الشباب
٢٨٧-٢٨٦	يا فرنسا
٢٨٧	الياس ابو شبكية : الشاعر الحر والسلطان الظالم
٢٨٩-٢٨٨	خاتمة

تدارك خطأ

ورد في « ام مراجع الكتاب » اسم « مجموعة المحررات السياسية » بين المراجع التركية والصحيح انها من المراجع العربية .

ووردت في الصفحة ١٠٨ اشارة الى ان مقالة الدكتور شبلي الشميل عن فرنسا بمناسبة حوادث دريفوس ، ستأتي مع مختارات الدكتور شبلي في « نصوص مختارة » والواقع انها وردت في الصفحة ١٣٨-١٣٩ .

ووردت في قسم « نصوص مختارة » مقالة للدكتور شاكر الخوري بدون عنوان وعنوانها : الانقلابات .

بقدر استعداد الجمهور .

مقالة

« يا عدو التاريخ ! » بهذه الصيحة تلقيت ذات مساء ، صديقنا
رثيف خوري . لست اذكر لاية مناسبة ، لكن اكبر الظن اني
رأيت يومذاك يشن احدى غاراته العنيفة ، الموقفة ، على جزء من
التاريخ ، او على بعض انواعه . فرد علي بابتسامته الطلقة الصريحة التي
لا يعوزها من القهقهة غير الصوت .. ان ابتسامة رثيف خوري هي
« عنوان » الصحة التي يتمتع بها في جسمه وروحه على السواء ، تلك
العافية السابغة التي لا تفتأ تنعكس متضاعفة متزايدة ، من احدها على
الآخر ، حتى ليس يُعلم أيهما الاوفر رجاءً ، او الاكثر غنيمة . على اني
لم اعرف فتى هو اعظم من رثيف خوري ، انفاقاً مما رزقه الله ..
ومن قبيل العافية ايضاً ما راض عليه رثيف خوري نفسه ، من
ان لا يقبل على « علاته » شيئاً . اعني انه « يصحح » كل ما يسمع .
ويشهد ، من اقوال ووقائع . فهو يترجمها رأساً ، دون تقاعس ، او
التواء ، في لغة الحقيقة التي يجيدها قراءة وكتابة ، فكراً وعملاً .
وليس لهذه الحقيقة عنده الا خصمان لا ثالث لهما (لكن لله ، ما
اضخم جيشيهما !) : سوء النية وسوء الفهم .. الحقيقة الاخيرة ، لا
للنهاية .. « الاخيرة » بمعنى المحصل الحسبي لوجوه المسألة المتعددة ،
ولظروفها الملازمة لها ، ولاطوارها المتعاقبة التي لا تتفاير تماماً كما انها

لا تتشابه تماماً .. اما « النهائي » فليس له ، مع الحياة والصيرورة ، وجود .

« يا عدو التاريخ ! » لقد صحت بها حقاً .. لكن لو اتاني الان من يزعم اني اذ قتلها ، اسمعتُ ايضاً كرجع الصدى : « يا عدو نفسه ! » لم اتهم اذنه ، ولا ذهنه . ان اكبر شطري التاريخ اسماء تود لو تنسى ، واحداث تريد ان تضيع ، بقدر ما يحتمل « الكون » ضياعاً ، او يصبر على خسارة . فلا جرم ان رثيف خوري يخال نفسه هو كلاً بصديقه التاريخ ، يسعده على طرح بعض اعبائه ، لانقاذ السفينة من الغرق .. ان صداقة رثيف خوري والتاريخ لمن ذلك النوع الجيد الذي أرسلت في مدحه الامثال : « صديقك من صدقك ، لا من صدقك » .

لقد اولع رثيف خوري زمناً ، بنظم السلسلة الذهبية التي تجمع بين طرفيها « تقليدنا الشوزي التحرري » منذ المحاولات الاولى . فطفق يبحث جاداً ، في كتب التاريخ والادب العربية ، عن الحلقات الضائعة من ذلك « التراث الانساني النفيس » . وكان كل مرة يرجع مثقلاً كالنحلة ، مما اشتاره من كلام مأثور ، وصنيع مشكور . وفي النادر ما كان يقف من التاريخ على اطلاله ، حيث تطن النحلة كما يطن الذباب ، انما لا تجني ما يجنيه النحل .

ولعل اطول وقفة لرثيف خوري على اطلال التاريخ ، هدم الفصول عقدها حول « الفكر العربي الحديث » كيف تم لقاحه بمبادئ « الثورة الفرنسية » . سوى اننا نظلم المؤلف اذا نحن لم نسلم عن طيب

خاطر ، بان اكثر تمهله وتأمله هو . في الامكنة الطيبة بين رسوم
دوارس : زهرة هنا ما تزال متألفة توضع ، وبقية ارج هناك من
جنية مفقودة . وكأني من اسماء منسية يذكرها وصحائف مطوية
ينشرها .. تلك خطته في « الانقاذ التاريخي » لم يجد عنها ، لكنه اليوم
يجري عليها عكساً لا طرداً ، اذ يعمل على ان يستنقذ « من » السفينة ،
بعض حولتها الثمينة ، ثم يترك المركب لمصيره .

ونضرب لك مثلاً لتنظر كيف « يعامل » رثيف خوري طائفة
من الاخبار التي يكفي ان تتواتر حتى تصير « تاريخاً » : يقص المؤلف
فيما يقصه علينا ، نبأ المفاوضة بين العرب والفرس قبل القادسية
الحاسمة . ففي رواية ان المفاوض العربي كان المغيرة بن شعبة : من
معارف التاريخ . وفي رواية اخرى ان المفاوض كان انساناً يدعى
زهرة : من نكراته . ليس بمستبعد ان يكون ثمة مفاوضان ، او
مفاوض وترجمانه .. لكن هذا يهم التحقيق التاريخي (او الاصطلاحي)
وحده . اما « الحقيقة الانسانية » فهي هي ، في كلتا الروايتين على
السواء : في اولاهما يسمع رستم قائد الفرس كلاماً من زهرة : « ان
الدين الجديد (اي الاسلام) يخرج العباد من عبادة العباد الى عبادة
الله . » وهي عبارة تحمل على الظن بانها مترجمة عن الفارسية ..
فيحتج رستم بان « اهل فارس ، منذ ولي اردشير ، لم يدعوا احداً
يخرج من عمله ، من السفلة . وكانوا يقولون : اذا خرجوا من اعمالهم
تعدوا طورهم ، وعادوا اشرافهم . » اما في الرواية الاخرى فيسمع
اشراف الفرس كلاماً من المغيرة بن شعبة : « انا معشر العرب لا

يستعبد بعضنا بعضاً .. كان احسن من الذي صنعتم ان تخبروني ان
بعضكم ارباب بعض .. اليوم علمت انكم مغلوبون . ان ملكاً لا
يقوم على هذه السيرة ولا هذه العقول . « فيتهامس الاشراف قائلين :
« والله لقد رمى بكلام لا يزال عبيدنا ينزعون - اي يميلون - اليه . »
ويقول رثيف خوري ان « معنى هذا في لغة علم الاجتماع الحديث ان
النظام الاجتماعي الفارسي كان نظاماً يقسم السفلة (اي جماهير الشعب)
الى طوائف ، يلتزم كل فرد طائفته التي ولد فيها ووضعه الاجتماعي ، لا
حق له ان يتزحزح عنه . فهو فلاح قن مثلاً ، يكون ابنه فلاحاً قنّاً
ايضاً ، وهو محترف عمل الاحذية مثلاً ، يكون ابنه محترفاً عمل الاحذية
ايضاً .. ان هذا الدين الجديد لن يقبل بنظام اجتماعي اقطاعي متحجر
كالنظام الفارسي ، ولن يقر الاتوقراطية الفارسية ويلقي الجبل على
الغارب للاشراف والدهاقين . » وهكذا نرى رثيف خوري الذي يسمى
« الاخبار » عن المفاوضة بين العرب والفرس « محاضر » توكيداً لصحتها
رغم كل الظواهر ، يرسل على الناحية « الثورية التقدمية » في الاسلام
نوراً كاشفاً . ان المفاوض العربي ، كيفما تسمى ، كان في الحقيقة التي
تهم التاريخ الانساني واحداً ، كما ان المفاوض الفارسي كان واحداً في
تلك الحقيقة ايضاً ، لان الحوار الذي استؤنف عهد ذلك بينهما ، انما
هو الحوار المستمر بين عالمين : قديم وجديد .. حوار واحد لم يتعدد .
وذلك وامثاله ، في رأي رثيف خوري ، ما كان يقرأه اعلام
نهضتنا الحديثة ، في اثناء التراث العربي القديم ، ويتدبرونه « فيخلق
فيهم استعداداً نفسياً كبيراً للاعجاب بالثورة الفرنسية . » فالحادث

التأريخي الذي اراد المؤلف اثباته و«تحقيقه» ليس «خبر» المفاوضة بين العرب والفرس بل «خبر» الاستعداد النفسي عند مفكري العرب الاصلاحيين ، في القرن الماضي ، لتقبل المبادئ الجديدة ، الاجنبية في نصيغها او اشكالها ، الاصلية في جوهرها او فحواها . «تبعاً لتقارب الاشواق الانسانية واتجاهها في الحياة الاجتماعية نحو الخير والتجديد والعدل والرفق والحرية وسائر المثل والقيم العليا .. على ان الاسلام وثبة تقدمية جبارة ، والوثبات التقدمية الجبارة في كل العصور ، لا يخلو بعضها من مضمون بسض . » واذا كان غوته قد هتف مساء اليوم الذي نشبت فيه معركة فالمي : « من هذا المكان ، منذ اليوم ، تبدأ مرحلة جديدة في تاريخ الدنيا » ، فان نقولا الترك لم يبعد عنه كثيراً ، اذ ذكر « الثورة الكبرى وقيام المشيخة الفرنسية » في جملة « الحوادث الكونية ، والحركات الكلية » . على ان في الكتاب نماذج شتى وطريفة من هذا « التقارب الانساني » الذي يعد المؤلف بين خيرة ممثليه في الجيل الحاضر .

ان رثيف خوري الاديب في سويدائه ، والشاعر الذي يحرص على صياغة قصائده وصقلها كما كانوا يحرصون على تجويد السيوف والالطاف ، يعرف ايضاً كيف يترسل في نثره الكتاني والخطابي ترسلاً لا اثر للصنعة فيه ، بل لا ضابط له غير المنطق الخفي حيناً ، الظاهر احياناً . وهو في مواقفه هذه ، الغنية السخية ، لا يجشى تهمة ابتذال يقذفه بها متأنق او متطرف ، من اولئك الذين يرتقون في احضان تفكيرهم « الذاتي » كمن يتمتع بحسد خيالي .. حرية ، مساواة ،

اخواننا ما ذنبنا ان تكن « الالفاظ » غزيرة الاصدار في السوق ،
كالنقد المتضخم الذي لا يني ينحط قيمة وثناً ؟ وما ذنبنا ان تكن
« المبادئ » ابعد شي عن الابتذال ، لانها ما زالت ابعد شي عن
التحقيق العملي ؟ يقول رثيف خوري في معرض كلامه على روسو :
« .. ان غيره ظل يفكر في نطاق مكتبة صغيرة او حلقة ضيقة من
النخبة المختارة ، بينما استطاع روسو ان يحرك اعماق الشعب ويجعل من
مذهبه دستوراً للعمل . انه من الكتاب القلائل الذين ترن كلماتهم برنة
الصدق ويشعر القارىء لدى مطالعتهم انهم اذ يدعونه للتفكير ، يدعونه
الى العمل ايضاً . » كأن الكلمة مقولة في رثيف خوري نفسه ا
وبالجملة ان رثيف خوري ، حتى في كتابته التاريخ ، لا يقف على
اطلال الماضي مقدار ما يقف على تصاميم المستقبل . ولقد ولد كتابه
هذا تحت طالع مزدوج من « العقل الذي يبدد سحب الجمالة » ومن
العاطفة التي تمنح القلوب حرارتها . فبورك في ذلك القران السعيد ا

عمر فاخوري

١) اعلامه حقوق الانسان

- ١ الناس يولدون ويظلون احرارا ومتساوين في الحقوق .
- ٢ هذه الحقوق هي الحرية والملك والامن ومقاومة الجور .
- ٣ مبدأ كل سلطة مستقر في الامة . لا يمكن لاي مجموع او لاي فرد كان ان يستخدم سلطة غير آتية عنها صراحة .
- ٤ قوام الحرية ان يستطاع عمل كل ما لا يضر بالغير .
- ٥ لا يحق للقانون ان يمنع غير الاعمال المضرة بالحياة العامة .
- ٦ الشريعة هي مظهر الارادة العامة ولكل الوطنيين ذاتيا او بواسطة نوابهم حق الاشتراك في سنها . ويجب ان تكون واحدة لكل سواء كان في صون الحقوق ام في العقوبات . ولما كان كل الوطنيين متساوين ازاءها فهم كذلك يقبلون في كل المراتب والمناصب والوظائف العامة بحسب اقتدارهم وقضايلهم ومواهبهم العقلية .
- ٧ لا يمكن الشكوى على اي انسان كان او القبض عليه او توقيفه الا في الاحوال المعينة في القانون وبحسب الكيفية المرسومة فيه .
- ٨ لا يسوغ للقانون ان يضع غير العقوبات الضرورية ضرورة أكيدة وصريحة ولا يمكن معاقبة اي كان الا بموجب قانون وضع ونشر واصبح نافذا قبل وقوع الجرم وعمل به على النظام .
- ٩ لما كان كل انسان يعتبر بريئا الى ان يعلن مجرمًا فاذا ارتوئي وجوب توقيفه واستعمل بحقه
- عنف لم يكن ضروريا للتأمين من شخصه فعلى القانون ان يعاقب على ذلك بكل شدة .
- ١٠ لا يجوز تنكيد اي كان بسبب آرائه حتى الدينية منها ما دام ابداءها لا يخل بالنظام العام حسبما قرره القانون .
- ١١ حرية نشر الافكار والآراء حق من اثنى حقوق الانسان، فلذلك وطني اذن ان يتكلم ويكتب ويطلع بآراء الحرية الا انه مسؤول عن خرق هذه الحرية في الاحوال المعينة في القانون .
- ١٢ ضمان حقوق الانسان والوطنيين يستلزم قوة عامة .
- ١٣ يتجتم للقيام بهذه القوة العامة ونفقات الادارة وضع رسوم عامة يجب توزيعها على جميع الوطنيين بالسواء كل على قدر طاقته .
- ١٤ يحق لكل الوطنيين ان يتحققوا بالذات او بواسطة نوابهم لزوم الرسوم العامة وان يقبلوا بها عن رضى وان يحددوا مقدارها ومدىها وكيفية تقسيمها وتحويلها وان يتتبعوا كيفية صرفها .
- ١٥ يحق للهيئة العامة ان تسأل كل موظف عام عن ادارته .
- ١٦ كل هيئة عامة لا يكون فيها ضمان الحقوق مكفولا وتفرق السلطة محدودا فليست هي على شيء من القانون الاساسي .
- ١٧ لما كان التملك حقاً مقدساً لا يسى فلا يمكن تزعمه عن اي انسان كان الا اذا استلزم ذلك للمصلحة العامة استلزاما يثبت شرعا وبشرط دفع تعويض عادل مقدما .

(١) تعريب الدكتور ايوب تابت ، نفلا عن مجموعة مقالاته « عبدة وذكرى » ، ساعده على تعريبه ، كما ذكر : « مجلة من القانونيين والكتاب الافاضل اخص بالذكر منهم صديقي المحامي شارل دباس » . وهو خير تعريب حر في لهذا النص التاريخي .

فَاتِحَة

ان الثورة الفرنسية ، وفرنسا الثائرة ، وما أشبه
مما رأيته في عنوان الكتاب ، وتراه مردداً في تضاعيف
سطوره ، كلام له ، ايها القارىء ، معنى يجب ان لا
يُخلط بينه وبين غيره من المعاني .

هذه كلمتي الاولى اقولها لك ، واتركك وهذه
الفصول الطويلة ، والنصوص المختارة من كبار ادبائنا
ومفكرينا . وقد كنت احب أن اقول شيئاً في هذه
الفاتحة آثرت ان اتركه للخاتمة . وما دامت مقدمات
الكتب توضع آخر شيء ، بعد الفراغ من التأليف ،
فاني أرى أن تكون مقدمتي آخر صفحات الكتاب
لا اوله .

أما اردنست رينان ، وما عيرنا به من أننا عدمنا
ولو نائراً واحداً ، فارجو ان لا يعطيه هذا الكتاب
إلا نصف الحق على الاكثر .

رؤف غوري

بيروت ٨ ايلول ، ١٩٤٣

تليه : في هذا الكتاب قسم مستقل اشرنا اليه بعنوان « نصوص
مختارة » . وقد جمعنا النصوص ، التي اخترناها لكل اديب ، في فصل
على حدة توجناه باسمه .

للحياة وجهان : احدهما الاعتداء والهضم ، والاخر الانتاج والخصب .
وبالتقدير الذي تأخذ الحياة ينبغي لها ان تعطي . هذا قانونها . . . الحياة
كاللهب ، ليس يمكن حفظها الا اذا هي اعطت من مادتها . يصح هذا
على العقل كما يصح على البدن . ومن المستحيل على العقل (الذكاء) ان
ينحصر في ذاته . انه كاللهب الذي لا بد له من اعطاء النور بطبيعة
خلقه . وهذه القوة نفسها - قوة التمدد - قائمة في احساسنا . فعلى ان
نقاسم (غيرنا) افراحنا وازراننا . . . ان من طبيعتنا ان نكون اجتماعيين .
نحن لا نكفي ذاتنا بذاتنا . فلدينا من الدموع اكثر مما نحتاج لاجزاننا ،
ولدينا من احتياطي السرور اكثر مما تستطيع سعادتنا ان تبهر . يجب ان
نغضي الى الآخرين ، ونكثر انفسنا بالاتصال عن طريق الفكر والشعور .
الحياة هي الخصب ، وبالعكس ، الخصب هو الحياة - (الحياة) الأشد
امتلاء . انه الوجود الصحيح . هناك سخاء وكرم لا ينسلخان عن الوجود ،
وبدونهما موت ونحف من الصميم . فيجب ان تزهر . والاخلاق الطبيعية
والزاهة تلك هي زهرة الحياة الانسانية . والمثل الاعلى ليس على نقيض
العالم ، ولكنه سابق له . ان المثل الاعلى - في اصله - شبيه بفكرنا
الذي ينشق عن الطبيعة ، ويمشي قدامها مستظلاً ، مهيباً الرقي المطرد .
الواقع والمثل الاعلى متفاهان في الحياة ، لان الحياة على وجه العموم كائنة
وفي حالة الصيرورة ، في آن واحد . من يقل الحياة يقل التطور - ج .
م . غيو - « صفحات مختارة » .

ماذا اغنت عنا جميع تدابيرنا ؟ ان الايمان والفكر قد حطما قيود
الشعب . ان الايمان والفكر قد حررا الارض . اردنا ان نفرق الناس
بعضهم عن بعض ، ولكن جردنا آف بينهم وألبهم علينا . هرقنا دماءهم
فوقعت على رؤوسنا . بذرنا الفساد فقتشت جذوره بتربتنا وتأكلت عظامنا .
ولقد حسبنا اننا خنتنا الحرية ، ولكن انفسها لفتت جذور ساطتنا
وأيستها ! - « لامينيه » (Lammenais) « اقوال . مؤمن » .

ما معنى ان يحب الانسان وطنه ؟ ما معنى ان يكون الانسان وطنياً ؟
اذا كان الشاعر منصرفاً مدى حياته الى محاربة التعصب ، وازالة النظرات
الضيقة ، وازالة ذعن قومه ، وتصفية ذوقهم وترقية آرائهم وافكارهم ،
فقولوا كيف يمكنه ان يكون وطنياً على وجه خير من هذا الوجه ؟ - غوته
في كتابه « احاديث مع اكرمن » .

أما بعد ، فقد وليت عليكم ولست بخيركم ، فاذا استقمت فاعينوني
واذا زغت فقوموني . - الصديق ، ابو بكر .

... فئة لا يزالون يؤلمون اسماعنا بما يكررون من سفاسف القول ، من
مثل اننا تعودنا اجمال الظلم والحيف والعناء والخدمة ، والرق ، فلن يستقل لنا
رأي وان نهتدي سبيل الحرية ، كأننا هم لا يعلمون ان أهل الغرب اجمعين
تعودوا مثل ذلك الحيف اعصاراً ، أو كانوا في قديم الايام على ضروب من
الرق وانخفاض الجناح ، وان العالم بأسره كان فريقين : احراراً يظلمون ، وعبيداً
يظيعون ! - أديب اسحاق .

دم الثوار تعرفه فرنسا ،	وتعلم انه نور وحق
جرى في ارضها فيه حياة	كمنهل السماء ، وفيه رزق
بلاد ماتت فتيتها لتجيا ،	وزالوا دون قومهم ليقوا
وحُررت الشعوب على قناها	فكيف على قناها تسترق ؟

احمد شوقي

اذا كانت آلامنا من السياسة الفرنسية شديدة ... فاننا لا زبد ان
ندخل اليأس على قلوبنا من حياة الامة الفرنسية ويقظتها ومستقبلها العظيم . -
مصطفى كامل باشا .

لا تقولوا لي : كم هي شاحبة فرنسا هذه ! فقد هرقت دمه من
اجلكم ... ولما فرغت يدها اعطت روحها التي منها تحيون . - « ميشله »
في كتابه : « الشعب » مخاطب الأمم .

أهمّ مراجع الكتاب

المراجع الفرنسية :

- Michelet. — Histoire de la Révolution Française (1847-1853).
Encyclopédie Française. — vol. X, chap. IV (Les Libertés Individuelles).
et autres chapitres . . .
E. Lavissee (en collaboration avec P. Conard). — Histoire de France
(Armand Colin, Paris, 1937).
Rogie et Despiques. — Histoire de la France et de Ses Institutions
(Rieder, Paris).
L'Abbé Courval. — Histoire Moderne, tome II (1896).
E. Herriot. — Précis de l'Histoire des Lettres Françaises (Rieder, Paris).
J. R. Bloch. — Naissance d'une Culture (Rieder, Paris).
R. Rolland. — Les Pages Immortelles de J. J. Rousseau (Editions Correa,
Paris).
Diderot. — Extraits (édités par les Lettres Françaises en Proche Orient).
Montesquieu. — Extraits (édités par les Lettres Françaises en Proche
Orient).

بيير فيلار : الثورة الفرنسية والمستعمرات (فصل نشرته مجلة « الطليعة » عدد
خاص بالثورة الفرنسية ، دمشق تموز سنة ١٩٣٩) .

سنيويوس : تاريخ التمدن الحديث ، تعريب « الكاتب المحبوب » ، نشر دار
الهلل ، ١٩٠٩ .

دياس (الكبير) : روايته عن الثورة الفرنسية ، نهضة الاسد ، الخ ، ٥٠٠ ، في
اربعة اجزاء . ومجلدين ، تعريب فرح انطون ، مطبعة المعارف ، مصر .

غوستاف لويون : روح الثورات والثورة الفرنسية ، ترجمة محمد عادل زعيتر ، طبع
عبيد اخوان ، دمشق .

المراجع الانكليزية والاميركية :

Carlyle .— History of the French Revolution. (Modern Library Edition).
H. W. Nevins .— The Growth of Freedom . (People's Books, London).
Randall . — The Making of the Modern Mind . (Allen and Unwin) .
Encyclopedea of Social Sciences . — Art, Revolution .

المراجع الاطالية :

جورج كونيو : « بعض الاسس التعليمية للثورة الفرنسية » (مجلة الطليعة ، دمشق ، تموز ، ١٩٣٩) وفي المقال نصوص عن الثورة منقولة من كتب المانية عصرية شهيرة كـ « خرافة القرن العشرين » لالفرد روزنبرغ ، الخ ، ٠٠٠
هكذا تكلم زرادشت : تعريب فيلكس فارس ، مصر .

المراجع التركية :

محاكمة مدحت باشا : تعريب يوسف كمال حتاتة ، مصر .
عاطف باشا : مذكرات (نقل منها نصوصا الدكتور كامل عياد في مقالته : الثورة الفرنسية والشرق ، مجلة « الطليعة » دمشق ، تموز ، ١٩٣٩ .)
مجموعة المحررات السياسية ، المفاوضات الدولية ، عن سوريا ولبنان ، من سنة ١٨٤٠ الى ١٩١٠ - تعريب فيليب وفريد قعدان الخازن .

المراجع العربية :

محمد صبري : الثورة الفرنسية ، دار الكتب المصرية ، ١٩٣٧ .
محمد فؤاد شكرى : الحملة الفرنسية وظهور محمد علي ، مطبعة المعارف ، مصر .
كامل عياد : « الثورة الفرنسية والشرق » ، (مقال في مجلة الطليعة ، دمشق ، تموز ١٩٣٩) .
الامير حيدر احمد الشهابي : الفرر الحسان في اخبار ابناء الزمان ، الجزء ٢ و ٣ ، القسم الثاني في الحملة الفرنسية على مصر واولائل حكم الامير بشير الثاني (نشر مديرية المعارف اللبنانية ، ١٩٣٣ ، بعنوان : لبنان في عهد الامراء الشهابيين) .

نقولا الترك : تاريخ نابليون (اخذنا شيئاً من مقدمته المثبتة في حاشية تاريخ الامير حيدر ، السابق الذكر) .

انطون ضاهر العقيقي : مخطوطة له عن تاريخ لبنان من ١٨٤١ - ١٨٧٣ (نشرها ، وعلق حواشيها ، يوسف ابراهيم يزبك ، صدرت في منشورات مجلة الطليعة ، ١٩٣٦ ، بعنوان « ثورة وفتنة في لبنان ») .

رفاعة رافع الطهطاوي : تلخيص الابرز الى تلخيص باريز ، بولاق ، الطبعة الحجرية .

المطران الدبس : الموجز في تاريخ سورية ، جزء ٢ ، بيروت ١٩٠٧ .
روحي الخالدي : علم الادب عند الافرنج والعرب وفيكتور هوغو ، دار الهلال ، ١٩١٢) .

احمد فارس الشدياق :

١ (الساق على الساق في ما هو الفاريق ، (طبع يوسف توما البستاني ، مصر) .
٢ (جل ادبية (مدرجة في القسم الاول من مجالي النور لكتاب القرن التاسع عشر ، جمع يوسف صفير ، بيروت ، ١٨٩٨) .

٣ (كنز الرغائب في منتجبات الجوائب ، الجزء السادس ، طبع الاستانة .
نوفل نعمة الله نوفل الطرابلسي : زبدة الصحائف في سياحة المعارف ، بيروت ، ١٨٧٩ .

بطرس البستاني : دائرة المعارف (بيروت ، ١٨٨٢) مواد شتى في اجزاء مختلفة ،
كباد : روسو ، ثورة النح . . .

فرنسيس فتح الله المراس : غابة الحق ، بيروت ، ١٨٨١ .
جمال الدين الافغاني : خاطرات جمال الدين الافغاني الحسيني ، تأليف محمد باشا الخزومي ، بيروت ١٩٣١ .

عبد الرحمن الكواكبي : طبائع الاستبداد ، مصر ، ١٩٠٥ .
عبد الله نديم : مجموعة مقالات ، المطبعة الجديدة ، مصر .
شibli الشميل : مجموعة مقالاته ، الجزء الثاني ، مطبعة المعارف ، مصر .

اديب اسحاق : الدرر ، المطبعة الادبية ، بيروت .
فهمي علمي : مصطفى كامل باشا في ٣٤ ربيعاً ، ٩ مجلدات ، القاهرة ، ١٩٠٨ -
١٩١١ .

ولي الدين يكن :

(١) المعلوم والمجهول ، جزآن ، مطبعة المعارف ، مصر ، جزء ١ سنة ١٩٠٩ ،
جزء ٢ سنة ١٩١٢ .

(٢) دكران ورائف : رواية ، نشرتها مجلة « الف ايلة ويلة » ، بيروت ،
عدد ٣٦٤ .

فرح انطون : مقدمة الطبعة الثانية ، من تعريبه لرواية ديماس الكبير ، عن
الثورة الفرنسية .

شاكر الخوري : مجمع المسرات ، بيروت ، ١٩٠٨ .

نجيب الحداد : منتخبات ، مصر .

قاسم امين : مجموعة مقالات ، مصر .

جرجي زيدان :

(١) تراجم مشاهير الشرق (جزآن)

(٢) الانقلاب العثماني (رواية)

(٣) الماسونية

(٤) رحلة زيدان الى اوربا

جبران جبران :

(١) العواصف

(٢) دمة وابتسامة

(٣) الاجنحة المتكسرة

(٤) الارواح المتمردة

(٥) عرائس المروج

(٦) البدائع والطرائف

طبع دار الهلال ، مصر

طبعة يوسف توما البستاني ، مصر

- امين البستاني : مجموعة مقالات ، دار الهلال ، ١٩١٨ .
- امين الريحاني : الزيجانيات ، ٤ اجزاء ، بيروت ، صادر .
- محمد الحسين آل كاشف الغطاء النجفي : المراحعات الريحانية ، الجزء الاول ، وهي رسائل بينه وبين امين الريحاني ، المطبعة الاهلية ، بيروت .
- ثورة العرب : بقلم احد اعضاء الجمعيات العربية ، نشر جريدة المقتطم ، مصر ، ١٩١٦ .
- رشيد رضا : الخلافة او الامامة العظمى ، طبع مجلة المنار ، مصر .
- فيلكسن فارس : رسالة المنبر ، مصر .
- الآنسة مي : المساواة ، المطبعة الرحمانية ، مصر .
- محمد كرد علي :
- ١) غرائب الغرب ، جزءان ، الاهلية ، مصر .
- ٢) مجلة المقتبس ، السنة السادسة .
- ايوب ثابت : عبدة وذكوري (مجموعة مقالات كتبت لمناسبة الانقلاب العثماني ، بيروت ١٩٠٩) .

- الشيخ مصطفى الفلايبي : اريج الزهر ، المكتبة الاهلية ، بيروت ، ١٩١١ .
- محمد جميل بيهم : المرأة في التمدن الحديث ، بيروت ، ١٩٢٧ .
- انيس الحوري المقدسي : العوامل الفعالة في الادب العربي الحديث ، الحلقة الاولى : في العوامل السياسية (بيروت الجامعة الاميركية) .
- الاب لويس شيخو : ادباء للقرن التاسع عشر ، بيروت ، ١٩٠٨ .
- عباس محمود العقاد : الثورة الفرنسية (مقال في مجلة « الطليعة » ، دمشق ، تموز ١٩٣٩) .

- محمد حسين هيكل : جان جاك روسو ، مصر .
- طه حسين : آراء حرة ، مجموعة محاضرات عن نخبة من اعلام حرية الفكر ، بينهم فولتير ، روسو ...
- سلامه موسى : حرية الفكر ، مصر .
- رثيف خوري : حقوق الانسان ، دمشق ، ١٩٣٧ .

- عبد الرحمن الرافعي : الجمعيات الوطنية ، مصر .
- سليمان غزاله : الحرية البشرية ، ٦ اجزاء ، بغداد ١٩٢٦ .
- محمد عبد الباري : الحرية والدولة ، لجنة التأليف والترجمة والنشر ، مصر ١٩٢٦ .
- الياس ابو شبكه : روابط الفكر والروح بين العرب والفرنجة ، بيروت ، دار
المكشوف ، ١٩٤٣ .

القِسْمُ الْأَوَّلُ

الثورة الفرنسية الكبرى

أم الثورات العظمى المتأخرة هي الثورة الفرنسية المشهورة التي حدثت سنة ١٧٨٩ . وهي المراد في التواريخ عند الاطلاق ، فاذا قيل زمن الثورة الفرنسية كانت هي المقصودة . - (دائرة المعارف للبستاني ، مادة ثورة ، جزء ٦) .

... الانقلاب الكبير الذي حدث فيها (فرنسا) فغير معالمها واثل منها عرش الاستبداد وحرر العقول وبذل الظلام بالنور ووضع العدل في موضع الظلم ، وجرى بسبب ذلك من الفظائع الدموية ما تقشعر من سماع حديثه الجلود : - روجي الخالدي (تاريخ علم الادب عند الافرنج والعرب وفكتور هوغو) .

وقد اتفق المؤرخون بان هذه الثائرة الفرنسية ، تكون غاية للقسم الثاني من القرن الاخير . - نوفل نعمة الله نوفل الطرابلسي (زبدة الصحائف في سياحة المعارف) .

ثورة (الفرنسيس سنة ١٧٨٩... كانت ام الثورات ومطلع فجر الحرية للعالم كله . - امين البستاني (مقالاته : الديمقراطية (١)) .

لما كان مدار بحثنا على الثورة الفرنسية ومفكرها وأعلامها ، وحوادثها الجسيمة ومبادئها ، وتأثير ذلك كله في الاعلام من ادبائنا ومفكرينا ، فقد وجب ان نلم - ولو المأماً يسيراً - بما هو ضروري لنا من تاريخها .

يجري الكتاب عن الثورة الفرنسية على تقسيم بحوثهم فيها الى الاقسام التالية :
تمهيد يدرس فيه وضع فرنسا قبل الثورة ، وهو الوضع الذي اصبح يعرف باسم « النظام القديم » « L'Ancien Régime » . فيذكرون الملكية المطلقة وارتكازها

(١) راجع المقالة في باب « نصوص مختارة » من هذا الكتاب .

الى حق الملوك الالهي ^(٢) ، وانقسام البلاد الى اربع طبقات وفق المنبت الاجتماعي : طبقة الاشراف ، اسياذ الاكليروس ، الطبقة الثالثة ، (ثم الطبقة الرابعة في ادنى درجات السلم الاجتماعي) . ثم يذكر المؤرخون بذخ البلاط في فرساي ، ووقوع الحزينة في العجز بسبب الحروب وكثرة النفقات . ويذكرون ثقل الضرائب والحاجة المتكررة الى عقد القروض . ويفصلون امتيازات الاشراف والاكليروس في قضية الضرائب ، وفي تسخير المزارعين ، ويذكرون القيود على حرية الرأي وسجن الباستيل والتجارير المحتومة « *Lettres de cachets* » وكيف كان من اليسور استصدارها بالرشوة وجس الابرياء . ويذكرون الحدود الاقطاعية التي كانت تفصل جزءاً من فرنسا عن جزء ، وتعزل حرية التجارة بما يفرضه الاسياذ الاقطاعيون من مكوس . ثم يلتفتون الى ذكر الفئات النامية في حضن المجتمع الفرنسي ، او الى القوى الجديدة التي نبضت في حياة فرنسا الاقتصادية والعقلية ، فكانت قاعدة الثورة

(٢) الملكية المطلقة هي حصر السلطة جميعاً في يد الملك . وحق الملوك الاكمي هو الحق الذي يجرر الملكية المطلقة ، نظرياً ، اذ يحل حصر السلطة في يد الملك بمشيئة من الله . ولا ريب ان هذا المذهب من مذاهب الفكر السياسي قد اتعق دوره ، على انه في مبدأ الامر قام بخدمة تقديمية اذ اعطى الملوك ايضاً حقاً الهياً ، فبرر انفصالم عن اشراف الباباوات الذين كانوا يملتون لانشهم وحدم حقاً الهياً يخولهم التداخل في حكم الدول ، وهكذا اعان هذا المذهب السياسي على نشأة الدولة المستقلة عن سلطة الكنيسة السياسية . واعان ايضاً على خلق الدول الموحدة بتركيز السلطة حول شخص الملك ، صاحب الحق الالهي دون غيره من اقوياء الاشراف والاسياذ الاقطاعيين الذين كانوا يطمحون الى الاحتفاظ بسلطانهم المطلقة ، ليكون كل منهم في اقطاعه شبه بدولة في نطاق الدولة . فالملكية المطلقة وحق الملوك الالهي كانا ضروريين في دور من ادوار التقدم التاريخي لما طرحت مشكلة السلطة بين الباباوات من جهة والملوك والاباطرة من جهة اخرى ، ثم بين الملوك والاباطرة من جهة واشراف الاقطاعات من جهة اخرى . على ان الملكية المطلقة وحق الملوك الالهي اصبحا عائقين في طريق التقدم لما اقبل الدور التاريخي الذي طرحت فيه مشكلة السلطة العليا بين الملك او الامبراطور من جهة ، والشعب والامة من جهة اخرى ، فكان الملك او الامبراطور يستند الى « مشيئة الله » في حصر السيادة بنفسه ، بينما يستند الشعب الى العقل وموجب الاحكام الطبيعية وانبثاق السلطة من الامة وضرورة التقيد بالدستور .

ومركز تمويها مادياً ومعنوياً . وهنا يذكر المؤرخون اعلام الفكر الذين سبقوا الثورة من عرفوا بـ « الفلاسفة » و « الانسكلوبيديين » و « الاقتصاديين » او « الفيزيوقرات » و « البلوتوقراط » وسنفرد لهم فصلاً خاصاً . ويذكرون ايضاً نهضة الطبقة الثالثة « Tiers Etat » وهي الطبقة للملاكة الناشطة : طبقة الفلاحين اصحاب العقارات الصغيرة وسكان المدن ^(١) التجار والمصنعين ، مع من يلحق بهم من المثقفين ولا سيما المحامين .

والطبقة الثالثة هذه هي الطبقة الوسطى ، لانها كانت في مركز وسط بين طبقتي الاشراف والاكليروس ^(٢) والطبقة الرابعة المتشكلة من افقر فقراء الريف والمدينة الذين يعيشون من العمل في ارض لا تخصهم أو في محترف لا يلكونه . ولعل احداً لم ينطق بلسان الطبقة الثالثة فيمثل وضعا وطموحا ، كما فعل الاب « سييه » اذ قال في أحد كراريه : « ما هي الطبقة الثالثة ، هي كل شيء ! ماذا كانت حتى الآن ؟ لا شيء . ا ماذا تريد ان تكون ؟ شيئاً ! »

ولا يغفل مؤرخو الثورة ان يذكروا ايضاً ، في تمهيدهم ، اثر العوامل الخارجية التي مثلت دورها في التشجيع على هذا الانقلاب الكبير كالثورة الانكليزية ^(٣)

٣ (Les Bourgeois .

٤ (وهوؤلاء في حكم الطبقة الواحدة قوة ونفوذاً .
٥ (يقصد بالثورة الانكليزية الحركة التي ظهرت «لانتها في « استدعاء الحقوق » الذي رفعه البرلمان الانكليزي سنة ١٦٢٨ الى الملك شارل الاول يطلب منه ان يكف عن فرض الضرائب واستئنافا بغير موافقة المجلس وينهاء عن إقامة المحاكم العرفية . بان السلم ، وعن اسكان جنوده في منازل الرعايا بالقوة القاهرة . وكان هذا الاستدعاء مبنياً على الماغنا كارتا « Magna Carta » التي اترعها الاشراف من الملك يوحنا سنة ١٢١٥ ، فرضع شارل الاول مرغماً ، ولكنه حل البرلمان في السنة التالية واستبد بالسلطة . وطالت المشاة المكبوتة بينه وبين البرلمان والشعب ، حتى انفجرت المقاومة علناً اذ رفض احد الانكليز « جون هامبدن » سنة ١٦٤٠ ، ان يدفع ضريبة السفن ، فاعتقل وحوكم . غير انه لم يحكم عليه الا باكثرية ضئيلة من القضاة . وصادف ذلك اشتداد الخلاف بين شارل الاول والاسكتلنديين ، فوجد ان لا بد من دعوة البرلمان الى الانقياد بعد ١١ سنة من حله . وهكذا التأم البرلمان الانكليزي المعروف بالطويل سنة ١٦٤٠ ، وكان اول ما صنعه ان .

والثورة الاستقلالية الاميركية (٦) .

ومن هذا التمهيد ينتقل المؤرخون الى الحوادث التي كانت مقدمة للثورة ، فيذكرون الانهيار المالي الذي بات يهدد ائتمنة ويضغط على الملك حتى لم يبق له مناص من التماس الخرج العاجل . ويذكرون كيف استشاط الرأي العام غب انتشار تقرير الوزير « نكر » وهو التقرير الذي فصح فيه سنة ١٨٧١ تضعف المالية

رفع الى الملك عريضة حادة اللفجة سميت عريضة التويخ الكبير « Grand Remons-trance » ، وفيها طلب جديد بان يكون الملك ووزراؤه مسؤولين امام البرلمان . فلم يلبث الامر ان ادى الى شوب الضال المسلح سنة ١٦٦٢ ، فتست الفبة للثورة وزعيمها كرومويل ، وحكم على شارل الاول بالاعدام سنة ١٦٤٩ ، واعلنت الجمهورية الانكليزية باسم « Commonwealth » ، ويقول احد المؤرخين الضعيفي النظر ، وهو يقصد المزاح ، ان الانكليز يومئذ حرفوا الصلاة الربانية ، فبدلا من « ليأت ملكوتك » اصبحوا يدعون « لتأت جمهوريتك » .

وقد حاول الملك جيمز الاول ، بعد رجوع العرش الى انكلترا ، ان يثبت السلطة الملكية المطلقة فاضطر الى الحرب سنة ١٦٨٨ . واصدر البرلمان الانكليزي عريضة جديدة اكد فيها حقوق الامة والقيود التي يتقيد بها الملك . ويظهر ان ذلك كان فصل الخطاب بين العرش ومجلس النواب في انكلترا .

(٦) وهي الثورة التي بدأت سنة ١٧٧٣ ، لما صعد جمهور من الشباب الهائج ، في مدينة بوسطن ، الى مركب من مراكب شركة الهند الشرقية الانكليزية يحمل شايًا ففدوا بحمولته الى البحر ونشروا الشعار : لا ضرائب بلا غثيل ! فاخذت الحوادث تتطور بين المستعمرات الاميركية وانكلترا حتى اتسع نطاق الثورة بتولي « واشنطن » القيادة واعلان بيان الاستقلال الاميركي ، هذا البيان الذي كان اشبه بمقدمة لبيان حقوق الانسان في الثورة الفرنسية الكبرى . وقد كان للفرنسيين يد معروفة في ثورة اميركا ، وكان القائد الفرنسي « لافايته » من اعوان الاميركيين في ساحات القتال . ولما سقط الباستيل سنة ١٧٨٩ بس « لافايته » بفاتيجه الى الجنرال واشنطن . اما التمهيد الفكري الذي سبق ثورة الولايات المتحدة ، فيحمل طابعاً واضحاً من اثر الفلاسفة الفرنسيين . وليس يحتاج الى ذكر ان الثورة الفرنسية صادفت قابلية فكرية في اميركا اكبر منها في بريطانيا ، بل كانت حافزا لمركبة من الممارك الذهنية العنيفة الشهيرة في التاريخ ، بين ادمد برك الانكليزي ، مؤلف « خواطر في الثورة الفرنسية » ، وتوم باين الاميركي ، صاحب المؤلف الطائر البصت « حقوق الانسان » .

واسراف البلاط . ويزكرون الخيبة التي اصطدم بها الوزير « كالون » في حمله الاعيان
« Les Notables » على القبول ببرنامج اصلاحه لتعديل الاساءات « Les Abus »
في الاوضاع القائمة .

ثم يذكر المؤرخون كيف رضي الملك بالانعقاد لمجلس باريس - اهم المجالس
الفرنسية - للموافقة على عقد قرض ، ولكن المجلس ابى ان يتحمل التبعة وحده
وجعل انشاء القروض والضرائب من خصائص البلاد الممثلة في مجالسها . ويزكرون
كيف فكرت المجالس بالانعقاد ، وطلب دورة عامة تلتئم فيها جميعاً فتبحث في طرق
الاصلاح ووسائله . ويزكرون كيف اقدم مجلس اقليم « الدوفينه » على الانعقاد
بنفسه في تموز سنة ١٧٨٨ ، فوجد الملك ان لا مناص له مما تطلب البلاد ، فوافقه
في شهر آب على دورة عامة تعقدها المجالس جميعاً في فرساي في الخامس من شهر
ايار سنة ١٧٨٩ .

وهنا يذكر المؤرخون كيف انصرفت طبقات الامة : الاشراف والاكليروس
والطبقة الثالثة ، كل الى اختيار نوابها الذين سيمثلونها في فرساي . ويزكرون
كيف انيت المراقبة واطلقت الحريات لمناسبة الانتخابات ، وكيف اقبلت « الطبقة
الثالثة » بوسم من الكرايس « Cahiers » تعين وجهة نظرها في الاصلاحات
المنشودة . وكانت هذه الطبقة ، بالاستناد الى كثرة (١٧ بالمئة من الامة)
صريحة في طلب عدد من الممثلين لها يساوي مجموع ممثلي الطبقتين الاخرتين :
الاشراف والاكليروس . وكانت كذلك صريحة في طلب اجتماع النواب كلهم هيئة
واحدة ، وفي طلب التصويت بالافراد لا بالطبقة ، ثم في طلب دستور وطني يقيد
« السلطة المطلقة التي هي منبع الشرور النازلة بالدولة » على تعبير احد الكرايس .
ومن هنا يتقدم المؤرخون الى ذكر انعقاد المجالس في دورة عامة ، في الموعد
المضروب ، اي في ٥ ايار سنة ١٧٨٩ . ولم تكن هذه المجالس قد انعقدت في
دورة عامة منذ سنة ١٦١٤ ، ايام الملك القاصر لويس الثالث عشر وامه الوصي على
العرش ماري المديتشي . وكان ممثلو الطبقة الثالثة لم ينسوا كيف زل اجددهم
الفكر العربي الحديث

- يومذاك - فقال : « نحن أبناء اسرة واحدة ، الاشراف هم الاخوة الكبار ونحن الاخوة الصغار . » فعلى دم نبيل من النبلاء و « رقص » عليه عصاه جزاء وفاقاً لهذه الاهانة . وكانوا ايضاً لم ينسوا كلمات رويير ميرون اذ قال : « الملك هو السيد ، ولكن شرط ان يحكم الحكم الصالح ، فالشعب لا يلبث ان يدرك ان الجندي ليس الا فلاحاً يحمل السلاح ! » فلم يطل الوقت حتى وفد النواب مرة الى قاعة الاجتماع فوجدوها مقلقة ، وقال لهم قائل : لقد احتاج اليها البلاط الملكي لحفلة رقص تقام قريباً ! فعادوا ادراجهم وانطوت القضية .

اجل ، يذكر مؤرخو الثورة الفرنسية كيف ان نواب الطبقة الثالثة كانوا في سنة ١٧٨٩ عازمين على ان لا تنطوي القضية كما انطوت سنة ١٦١٤ .

وبدأت المشادة العنيفة الحادة . واصر ممثلو الطبقة الثالثة على ان تكون الجلسات مشتركة بين النواب جميعهم حتى لا يجتمع ممثلو كل طبقة على حدة . واصرروا على طلب التصويت فرداً فرداً ، لا طبقة طبقة . وكان قد سبق لهم ان نجحوا في ارسال عدد من النواب يساوي نواب الطبقتين الاخرين^(٢) ، وهكذا بات في امكانهم احراز الاكثية في الجلسات ، لانهم كانوا يتوقعون ايضاً ان تمنحهم فئة الاشراف الصغار والاكليدوس الفقراء ، كما حصل فعلاً فيما بعد .

ولم تطل المشادة حتى اعلن ممثلو الطبقة الثالثة تشكيل « الجمعية الوطنية » في ١٧ حزيران سنة ١٧٨٩ . فكانت تلك خطوة جريئة اسفرت عن هيئة من النواب الوطنيين تمثل اكثرية الامة وتكلم باسم الوطن وتستند الى ارادة الامة التي تعتبر من حقها اثبات وجودها . فالجمعية الوطنية هي اول برلمان فرنسي بالمعنى الحديث .

ونوى الملك ان يكرر ما وقع سنة ١٦١٤ الا ان الجمعية الوطنية ردت عليه بالقسم المشهور الذي اقسّمته في بهو « جي دي بوم » Jeu de Paume وفيه تعهد النواب « بالاجتماع مهما تكن الاحوال والظروف الى ان يصكوا دستوراً للبلاد ! »

وفي ٢٣ حزيران سنة ١٧٨٩ ، عقدت دورة عامة حضرها الملك وممثلو الطبقات ، فاسفرت عن غضب الملك وانسحابه من الجلسة تتبعه غالبية الاشراف . على ان قسما

(٢) وذلك بموافقة نكر الذي استوزره الملك من جديد سنة ١٧٨٨ .

كبيراً من الاكليروس ، وفئة من الاشراف انفسهم ، لبثوا مع ممثلي الطبقة الثالثة . وفي هذه الجلسة صرخ ميرابو كلمته التاريخية : « نحن هنا بارادة الشعب ولا نخرج الا بقوة الحراب ! » وكانت كلمته تلك موجبة الى رسول الملك الذي اقبل يأمر النواب بالانفضاض .

فاتضح عندئذ ان كل لجوء من الملك الى استعمال القوة ضد النواب سيعني لجوء النواب والشعب الى المقاومة . وطرحنا على بساط التاريخ الفرنسي مسألة طالما طرحت في حياة الشعوب : أهى السلطة المطلقة التي تحكم ام ارادة الجماعة ؟

كان اذ ذاك في متناول الملك عدد من الجنود الحراس . ولكن هؤلاء كانوا من ابناء الشعب الباريسي . فهل يطيعونه اذا امرهم بطرد النواب ؟ وكان في متناوله ايضاً عدد من الخيالة الاشراف . ولكن الاحرار (الليبرال) من الاشراف امثال « لافاييت » افهموا ابناء طبقتهم انهم اذا شرعوا سلاحهم على المجلس قابلوهم بالسلاح . فوقف الملك موقف الحذر من اتخاذ تدبير غير مأمون العواقب . وفي ٢٧ حزيران سنة ١٧٨٩ اقر جميع مطالب الاكثرية من النواب .

وأعلنت الجمعية الوطنية نفسها جمعية دستورية ايضاً في ٩ تموز . وهنا يذكر مؤرخو الثورة كيف ان الملك ومعظم البلاطيين لم يكونوا ليرضوا عن تطور الحوادث ، بل لم يكن في نيتهم الرضوخ لها الا انهم تراجعوا ريثما يهينون القوة التي بها يدون الضربة بجيش يصح الاعتماد عليه . واتجهت الجمعية الوطنية الى حشد التأييد الشعبي . وصرف الملك وزيره « نكر » من الخدمة في ١١ تموز ، لانه حملة قسماً من المسؤولية عن تطور الحوادث المزعجة ، فبات الشعب الباريسي يتحدث عن عزل « الوزير الوطني » .

وظفقت جماهير الشعب تظهر على مسرح الحوادث في شوارع باريس ، عنيفة غاضبة . وبعض المؤرخين ينتهونها بالعمى « Multitude Aveugle » ^(٨) ، فاذا صح هذا كان غريباً ان ترى هذه الجماهير « العمياء » طريقها الى الباستيل ، في ١٤ تموز سنة ١٧٨٩ ، فتهدمه ويصبح هذا التاريخ حداً فاصلاً انتهى عنده « النظام القديم »

٨ (Courval في كتابه Histoire Moderne ، الجزء ٢ ص ٢٥٦ .

وعيداً وطنياً تعيده الامة الفرنسية . ومهما يكن من شيء ، فان الجماهير « الغمياء » ادركت فوراً معنى طوائف الجنود الاجنبية التي يحشدتها الملك بين فرساي وباريس ، وفهمت مغزى جواب الملك للجمعية الوطنية لما طلب منه النواب صرف الجنود ، فأجابهم : انطلقوا الى « نوايون » او « سواسون » فاعقدوا اجتماعاتكم . فما كان من الجماهير الا ان انطلقت الى Hôtel de Ville فشكلت فيه مجلساً بلدياً Commune^١ يحكم باريس ، والى Hôtel des Invalides فاستولت على الاسلحة ، وألفت الحرس الوطني بقيادة لافاييت ، واتخذت شارة الالوان الثلاثة وشعار الحرية والاخاء والمساواة ، وافتتحت الباستيل .

ومؤرخو الثورة الفرنسية مجمعون على ان سقوط هذه القلعة كان حادثاً (رمزياً) من اعظم حوادث الثورة . ولويس السادس عشر لم يدرك تمام الادراك انه امام ثورة الا لما بلغه احد الدوقات نبأ سقوط القلعة هاتفاً : انه لعصيان ! فاجابه لويس : بل انها لثورة ! وابقن ان الجمعية الوطنية قد اكتسحت الموقف فرأى ان يتحاشى وقتياً صدم ارادته بارادتها .

وكان تشكيل المجلس البلدي الباريسي في Hôtel de Ville والاستيلاء على الاسلحة وتأليف الحرس الوطني والهجوم على الباستيل صيفاً وقوالب للعمل سبقت اليها مدينة باريس فلم تلبث ان حذت حذوها فرنسا كلها . ولعل العالم لا يعرف بلاداً كفرنسا يكاد يكون تاريخها الحديث ، على الاخص ، تاريخ عاصمتها . « ان باريس تجر فرنسا وراءها . »

وهنا يذكر المؤرخون كيف لم يلبث الهيجان ان سرى الى الاقاليم ، فكانت فترة الهلع الكبير « La Grande Peur » وطفق المزارعون وطوائف الفقراء المتشردين يهاجمون قصور الاشراف وامالاك الكنيسة الواسعة ، ويحرقون صكوك الامتيازات الاقطاعية ، ويقومون باعمال العنف . فحاول الحرس الوطني وجنود الملك ان يقمعوهم ولكن بلا جدوى .

(٩) ترجمتها الحرفية : العامية ، وهذا الاسم سبها الفلاحون اللبانيون في انتفاضهم على مشايخ الاقطاعية في القرن التاسع عشر .

وكان معنى هذا ان طبقة من المجتمع ظهرت في ميدان العمل الثوري ظهوراً جدياً ، نقصد بها الطبقة الرابعة « Quatrième Etat » . ورأت الجمعية الوطنية ان سقوط الباستيل وان يكن قد صفى حساب النظام القديم من الجهة السياسية فما زالت مشكلة اجتماعية تتعلق بالنظام القديم لا بد من تصفيتيها ايضاً . فالتأم النواب في الليلة الثياريخية المشهورة بليلة ٤ آب سنة ١٧٨٩ ، فالغوا الامتيازات والحقوق الاقطاعية . وكثيرون من الاشراف والاكليروس اعلنوا تنازلهم عن حقوقهم وامتيازاتهم ، اما بنجارف الجلاسة ودافع الاقتناع ، واما بعامل الخوف .

ومن ثم انصرف نواب الجمعية الوطنية ، في شهر آب ، الى اخراج بيان مبدئي يبررون به الانقلاب الذي احدثوه في الحياة الفرنسية . وهكذا اخرجوا للناس نشرة « حقوق الانسان » الشهيرة ، (وقد اثبتناها في صدر من هذا الكتاب) . ومن يقرأها يشعر بان كان للثورة الانكليزية والاميركية ، ولمفكري القرن الثامن عشر من اثر قوي فيها . ويمكن تلخيصها بالنقاط التالية : السيادة للامة ، تساوي الناس في الحقوق والواجبات العامة ، حق الناس في الحرية الفردية والطبعية والكلاسية ، حق الناس في الامن على املاكهم ، حق الناس في اختيار العقيدة الدينية واتباعها . . .

وبدا كأن الحركة الانقلابية قد بلغت ذروتها . ولكن بقاء الملك في فرساي ، وغلاء الغذاء ، واجتماع اجناد جديدة الى قصر الملك ، كل ذلك جعل الشعب غيظاً مطمئن على سلامة الاصلاحات والانتصارات التي احرزها .

فرحفت ، في ٥ تشرين الاول ، جمهرة غفيرة من النساء المسلحات يتبعها لافايت والحرس الوطني ، الى فرساي . فانتقل الملك بعائلته الى قصر التويلري في باريس حيث باتت الجمعية الوطنية تعقد اجتماعاتها ايضاً .

وعقب فترة من هدوء . وعيدت فرنسا عيد ١٤ تموز لاول مرة ، وهو اليوم الذي هدم فيه الباستيل . فحضر العيد ممثلون للحرس الوطني اقبلوا من جميع اقاليم فرنسا . واقام هيكلا للوطن ، واقام لافايت قائد الحرس الوطني بين الولاة للدستور والقانون والملك ، ثم اقسم الملك - الذي حضر العيد ايضاً - بين الولاة للدستور . وعرف هذا العيد بعيد الاتحاد Fête de la Fédération واصبح الفرنسي بعلمه

لا يتحدث الا عن « امة فرنسية » ، وكان من قبل يقال مثلاً : الامة البريتونية او البروفنسية تبعاً لاسم الاقليم .

وهنا يذكر مؤرخو الثورة كيف ان الملك لويس السادس عشر لم يستطع ان يوطن نفسه على مسايرة الوضع الجديد ، فاخذ ينسج نسجاً ويجبك جبكاً في الخفاء ، وأمل ان يوقع خلافاً في صفوف الجمعية الوطنية من ناحية ، ^(١٠) وان يستعين من ناحية اخرى بتدخل الملوك ، ولا سيما نسيه ملك النمسا . ومن المؤرخين من يجوبون ان يزيلوا عنه هذه التهم ، ليحملوها امرأته ماري انطوانيت . وهما يكن من امر ، فالواقع ان الملك هرب مشكراً الى فارين ، في حزيران سنة ١٧٩١ ، وهو ينوي ان يقود جيش المركيز دي بويه « de Bouillé » الى باريس اتمسح فورانها . على ان العيون كشفت ، فأعيد مخفراً الى العاصمة . واوقفته الجمعية الوطنية عن ممارسة سطاته وقتياً . وتشدد الحزب الجمهوري . الا ان اكثرية النواب كانوا لا يزالون ملكيين ، فلما انتشبت مظاهرة في الشان دي مارس « Champs de Mars » تنادي بالجمهورية ، فرقها الجمعية الوطنية بالقوة .

عند هذا الحد يقف مؤرخو الثورة وثقة ، ليخلصوا اعمال الجمعية الوطنية الدستورية . لقد اعطت هذه الجمعية فرنسا دستوراً هو المعروف بدستور سنة ١٧٩١ (صيغ بالتدريج فلم يكتمل الا في هذا العام مع ان البدء به كان سنة ١٧٨٩) . ومؤدى هذا الدستور انه يجعل نظام الحكم في فرنسا ملكية مقيدة ، ويمنع الملك

(١٠) يقال ان لويس السادس عشر كانت له علاقات مريبة بميرابو . وفي عهد المؤتمر الوطني « La Convention » ، تقدم عامل الى وزير الداخلية فأخبره ان الملك كان قد كانه حمل خزانة مخفية داخل جدار في قصر التويلري . فخرج الوزير الى القصر وكشف مكان الخزانة وفتحها ، فاذا فيها اوراق تفضح علائق بين البلاط وميرابو ، وبين البلاط والوزير النمساوي مترنيخ ، والقائد ديموربيه الذي اغاز الى جانب النمساويين ، وبارناف وروساء الاشراف والاكليروس المهاجرين . ومن المؤرخين من يقول ان ذلك كان تزويرا يقصد به التمهيد لمحاكمة الملك السجين واعدائه . ومن المؤرخين من يقول ان هذا يفسر هرب الملك بعد موت ميرابو ، اي بد ان يتس من معونة داخلية واصبحت كل آماله معلقة على المدد الخارجي .

سلطات واسعة كحق وقف التنفيذ لأجل ^(١) « Veto Suspensif » واختيار وزرائه وقادته . الا ان على الملك الخضوع للقانون . وهو ليس ملك فرنسا بل ملك الفرنسيين ^(٢) والفرنسيون ليسوا رعية « Sujets » ولكنهم مواطنون « citoyens » . فوضع الملك في الدولة اشبه بوضع موظف اول وراي . والقوانين تسنها هيئة نيابية هي الجمعية التشريعية . والسلطات ثلاث : التشريعية والقضائية والتنفيذية . اما التنفيذية فعظمها بيد الملك . واما التشريعية فللجمعية المسماة بهذا الاسم (او للبرلمان المنتخب) ، ويجري الانتخاب على درجتين ، ولا يصوت الا من يدفعون ثلاثة فرنكات ضرائب ^(٣) على الاقل (حوالي ٣٠ او ٤٠ فرنكاً اليوم) . وهؤلاء هم المواطنون العاملون « Citoyens Actifs » تمييزاً لهم من المواطنين غير العاملين ، اي الذين لا يملكون ما يدفعون عليه ضرائب . وقد احتج روبسبير وماراه ، عضوا نادي اليعاقة ، على هذا التدبير الذي يخالف اعلان حقوق الانسان ، ويجرد نجواً من ثلاثة ملايين ناخب من حق الانتخاب ، مسيئاً بذلك الى السيادة الوطنية المنبثقة من الامة . واما للسلطة القضائية فجعلت لحاكم نظمت تنظيمياً جديداً ، يرأسها قضاة كلهم منتخبون . وقسمت الجمعية الوطنية فرنسا تقسيماً جديداً الى مناطق فما دونها ، فسلت ادارتها ، وجعلت هيئات الادارة انتخابية .

وسنت للاكايروس دستوراً مدنياً خاصاً ، فمنهم من لم يرض به فسميت فئته الاكايروس المخالف « Réfractaire » ومنهم من قبل به فسميت فئته الاكايروس الدستوري . وكان جل هؤلاء من الفقراء والمهبطين في سلم الرتب الكهنوتية ، خاستلوا على الابرشيات والكنائس .

وانتهى دور الجمعية الوطنية ففسحت المجال للجمعية التشريعية ، عملاً بالدستور ، في ٣٠ ايلول سنة ١٧٩١ .

(١١) اذا وافقت ، على قرار ما ، ثلاثة برلمانات متعاقبة ، اصبح القرار نافذاً بغير تصديق من الملك .

(١٢) للططاوي تعليق على هذا التفريق في التسمية ، انظره في النصوص المختارة للططاوي في هذا الكتاب .

(١٣) جعلت الضرائب على اساس الاملاك وسميت « مساهمات » « Contributions » .

ولكن فرنسا كانت اذ ذاك في خطر من الحرب والمداخلة الاجنبية ، اذ ان ملوك اوربا - وعلى رأسهم امبراطور النمسا - شاؤوا ان يفرضوا ارادتهم على البلاد « الخارجة » فاعلنوا « تصريح بلنتر » الشهير . وايدهم في ذلك نفر من كبار البلاد والاكليروس من لم تعجبهم الاصلاحات ، فغادروا فرنسا ليستعينوا بالاجانب على احداث ردة ، واحتشدت منهم فرق في « كوبلنز » ليكونوا طليعة جيوش التدخل الاجنبية .

ويقبل المؤرخون على عهد الجمعية التشريعية ، فيذكرون اعلان الحرب على النمسا في ٢٠ نيسان سنة ١٧٩٢ . وكان اعلان الحرب حقاً من حقوق الملك ، بموجب الدستور . ويقول بعض المؤرخين انه لم يترتب في اعلانها لاعتقاده ان المقاومة الفرنسية سرىماً ما تنهار ، فيقضى على النظام الجديد . ثم يذكر المؤرخون كيف اصيبت الجيوش الفرنسية المنظمة حديثاً ، بهزائم كبيرة . ويذكرون كيف اكثرت الملك من استعمال حقه في الـ « Veto » ، وكيف تظاهر الباريسيون لدى قصر التويلري حيث يقيم الملك . ولكن لويس السادس عشر ، بعد الهزائم العسكرية التي منيت بها الجيوش الفرنسية ، قويت آماله بإمكان احداث الردة ، فتحصن في قصره واستعان بالحرس السويسري للدفاع عن نفسه ضد الشعب الهائج ، بينما حث المتدخلين على اجتياح فرنسا والاسراع لنجدته . فاعلنت الجمعية التشريعية ان الوطن في خطر . فهرع المتطوعون الى الصفوف ، واذاع « دوق برونشفيك » قائد الجيش البروسي الذي حالف النمساويين ، انه سيدمر باريس اذا هاجم الشعب قصر التويلري . فاستنفر ذلك الباريسيين بدلا من ترويعهم . فاقاموا عامية للعصيان الثوري في « الاوتيل فوي فيل » ، واندفعوا الى محاصرة قصر الملك بغية افتتاحه . وانجذبتهم كتائب من الجماهير زاحفة من مرسيليا وهي تنشد « المارسيلاز » الذي اصبح نشيد الثورة ونشيد فرنسا الوطني ^(١٤) وتقلب الثائرون على الحرس واستولوا على القصر في ١٠ آب سنة

(١٤) ناظمه روجيه ده ليل ، وهو ضابط فرنسي كان في جيش الران لما اعلنت الحرب على النمسا ، وقد نظم ذات ليلة في منزل شيخ ستراسبورغ ثم طبعه باسم اغنية حرب لجيش الران . فلما اقبل ثوار مرسيليا على باريس وهم يشدون له اسم المارسيلاز .

١٧٩٢ • فلجأ الملك وعائلته الى الجمعية ، فأودع قصر التامبل وهو سجين • وهكذا
القيت الملكية عملياً ، وان لم تلغ نظرياً • واقامت الجمعية حكومة مؤقتة من اعضاءها
دانتون ، وامرت باجراء انتخابات جديدة لتقوم جمعية جديدة على اساس الاقتراع
العالم ، (١٥) « Suffrage Universel » لتقوم جمعية جديدة تعدل الدستور اذا رأت
ذلك مناسباً (١٦) .

وكان ايلول • والجيش البروسي المتدخل يؤخف على باريس بعد ان استولى على
فردان • فأحس الشعب بدنو معركة حاسمة • فاشتد استعداداه ، ومثل « ماراه »
دوراً عظيماً في استنهاض الهمم • واكثر المؤرخين يستفطعون هذه المذابح ، مذابح
ايلول • ويحتمل انها جرفت عدداً كبيراً من الابرياء • ولكن قصد الشعب منها كان
تطهير مؤخرته من العناصر التي يمكن ان تكون عوناً للعدو المهاجم بطعنة تطعنها في
الظهر • على ان العدو لم يستطع الوصول الى باريس لان الجيش الفرنسي الجديد بقيادة
ديورييه وكارمان (ولاسيا هذا الاخير) هزمهم في فالمي في ٢٠ ايلول سنة ١٧٩٢ •
ويقال ان فالمي لم تكن معركة هائلة بجوادتها العسكرية ، الا انها كانت عظيمة
بمدى تأثيرها التاريخي • والصيغة التي ملأت افواه الفرنسيين : « لنهي الامة ! »
ذهبت بعيداً في اوروبا والعالم • وهتف غوته ليلة المعركة : من هذا المكان ، ومن
هذا اليوم ، تبدأ مرحلة جديدة في تاريخ الدنيا •

وانتهى اجل الجمعية التشريعية في النهار الذي وقعت فيه معركة فالمي • وحل
محلها المؤتمر الوطني « La Convention » • وكان اول ما صنع ان اعلن
الجمهورية الفرنسية الاولى في ٢٢ ايلول سنة ١٧٩٢ ، وجعل هذا الحادث تاريخياً يؤرخ
منه وغير اسماء الشهور واصطنع تقوياً جديداً •

وهنا يذكر المؤرخون التشكيل الحزبي الذي تألف منه المؤتمر الوطني • ففي اليمين

(١٥) يستثنى النساء • وكان للثورة (فرنسية موقف من القضية النسائية لحصه احد
كتابنا الاستاذ محمد جميل ييم في فصل • وجز اثبتناه مع نصوص هذا الكتاب •
(١٦) يلاحظ ان اطلاق الحق العام في الاقتراع كان بذاته تعديلاً للدستور • اتخذته
الجمعية التشريعية لتزيد في بحاسة الشعب واشترآكه في الاعمال الدفاعية عن الوطن •

كان حزب الجيرونديين (نسبة الى الجيرونند ^(١٧)) وزعيمهم بريسر ، ومنهم فرنيو وكوندورسيه ومدام رولان التي جعلت من بيتها نادياً لهم . وكان الجيرونديون يتوجسون من اعمال الشعب ويخشون نفوذ عامية باريس . وكان من رأيهم ان تتخذ الجمهورية الفرنسية المنوي اعلانها صيغة اتحادية « *Fédérative* » كالولايات المتحدة الاميركية .

والى شمال المؤتمر كان حزب الجبل ، يجلس نوابه على مرتقى في القاعة ، وهم من اليعاقبة والكرادلة (نسبة الى النادي اليعقوبي و نادي الكردالة *Cordeliers*) ومن اعلامهم روبسبير ودانتون وماراه وهييت وكاميل ديولان . وكان اهم الاعضاء في احد الناديين أعضاء في الآخر . الا ان الكردالة كانت تغلب عليهم خطة تطرف مقررة سلفاً ، وكانوا احياناً ينفجون نهج « المزد العلي » في طلب التدابير والاصلاحات وينادون بما يسمونه « الثورة الى النهاية » . ولكن نادي الكردالة لم يشتهر كاشتهار نادي اليعاقبة الذي تألف اولاً من نواب مقاطعة بريتانيا فسمي النادي البريتاني . ثم لما استقر النواب في باريس استأجر دير اليعاقبة مكاناً لاجتماعاته فنسب اليه ونشأت له فروع في جهات فرنسا بلغت الاربعماية . وكان يعتمد على هذه الفروع في تقوية نفوذه . ويستند الى تأييد عامية باريس والتدخل الشعبي . اما الصيغة الاتحادية للجمهورية فكان يقاومها ويقول : « ان الجمهورية وحدة لا تتجزأ » .

وفي وسط المؤتمر كان حزب السهل وهو الذي يقوم بدور الترجيح في التصويت . وكان اكثر ما يصوت للجيرونديين قبل سقوطهم .

اعلن المؤتمر الوطني الجمهورية ، ولم يلبث ان اخرج الملك السجين من محبسه فحاكمه وقضى عليه بالاعدام . فقدم الى المقصلة في ٢٠ كانون الثاني سنة ١٧٩٣ . اما التهم الموجهة اليه فكانت المؤامرة على الحرية العامة ، والاتصال بالاجانب ، وتعريض الوطن للغزو الاجنبي ، وسفك دم الفرنسيين . وكان آخر ما وجه اليه رئيس المحكمة في استنطاقه ، هذا الكلام : لقد احدثت سفك دم فرنسي في ١٠

(١٧) مقاطعة في الجنوب الغربي من فرنسا ، قاعدتها مدينة بوردو .

آب^(١٨) فم تيجيب ؟ وبين مؤرخي الثورة والكتاب عنها جدل طويل حول قضية اعدام الملك^(١٩) .

اما في ساحات القتال ، فقد احرزت الجيوش الفرنسية ، في طليعة عهد المؤتمر ، انتصاراً كآل حلقة فالمي ، فقهرت النمساويين في جاماب (• تشرين الثاني ١٧٩٢) وطردتهم من البلجيك ، وضمت كونتية نيس ، ودخلت اقليم السافوا الذي قرر الالتحاق بالجمهورية الفرنسية بعد القضاء على النظام القديم فيه .

ولكن فرنسا لم تلبث ان وجدت نفسها مطوقة ، فقد هبت عليها اوربا من النمسا الى روسيا الى انكلترا الى اسبانيا . ومن هذه الدول من كانت تخطى اتساع النفوذ الفرنسي ، ومنها من كانت تخطى عدوى المبادئ لاسيا بعد اعدام الملك^(٢٠) وانضم الى هذا التحالف العام ضد فرنسا هولانده وامراء ايطاليا .

وشجع هذا التحالف الخارجي انتفاضاً داخلياً ملكياً في اقليم الفانديه (Vendée) ، فلم يستطع المؤتمر ان يجمع تلك الثورة الا بعد عراك شديد دام حتى تشرين الاول سنة ١٧٩٣ . واصابت الجيوش الفرنسية هزائم في البلجيك فاضطرت الى الجلاء عنها . وباتت ارض فرنسا وهي عرضة للغزو والاجتياح من جهات عدة .

ويذكر المؤرخون في هذه المرحلة كيف قامت عامية باريس باكبر دور مثله حتى الان في الثورة ، اذ حاصرت المؤتمر ، بقيادة هنريو ، وحملته على اعتقال اعضائه من « الجيرونديين » متهمه اياهم بالتساهل في مصلحة الوطن ، وبالمواطأة للقائد ديوربييه الذي خان وانضم الى النمساويين . ومنذ ٢ حزيران سنة ١٧٩٣ انحصرت السلطة في حزب الجبل واليعاقبة . فثار اتباع الجيروندي ، وبدا كأن الجمهورية الفرنسية الاولى لن يتيسر انقاذها بسبب التمزق الداخلي والضغط الخارجي . ولكن المؤتمر اقام لجنة الانتقاذ

١٨ (١٠ آب هو يوم حصار التويلري ، والمركبة بين الحرس السويسري والشعب •

١٩ (وفي الادوار التي عاد فيها الملكيون الى تلوذم في فرنسا استحدثوا من هذا الاعداد خمسة وجوها الى قلة الملوك « Les Régicides » ، فطارذوم ونوا كثيرين ، واقاموا « الارهاب الابيض » « La Terreur Blanche » .

٢٠ (قال احد زعماء الثوار يعصف أثر اعدام الملك : « في هذا اليوم لمس متوجو اوربا رؤوسهم يتشبثون من بقائنا بين اكتافهم • »

العامة « Comité de Salut Public » مؤلفة من اثني عشر عضواً ، وهي اللجنة التي وضع روبسبير يده على دفنها فسيرها في اعصبا الاوقات . وبعض مؤرخي الثورة يتفل على اليد الروبسييرية ، وبعضهم ينصرف الى المفاضلة بينه وبين دانتون . والواضح ان مصير الثورة بل مصير فرنسا كان اذ ذاك معلقاً بشعرة . وكان الوضع يقتضي - اولاً - كفاحاً لا هوادة فيه ضد « ميمنة » الجيروندي التي دفع بها اخراجها من السلطة الى احضان الرجعية الناقصة والى استخدام الاغتتيال ، كما ظهر من قتل الفتاة الجيرونديّة ، شارلوت كورداي ، لماراه احد اغلام الثورة الشعبيين . وكان الوضع يقتضي - ثانياً - كفاحاً لا هوادة فيه ضد « ميسرة » لا تعرف حداً تقف عنده ، يسكرها النجاح وتصر على استفزازات تقصي التأييد عن الثورة ، كما تبين من تطرف شوميت الى « الغاء الدين » و « عبادة العقل » في شخص امرأة حسنة .
تَنْصَبُ آلهًا ! (٢١)

تجاء هذا الوضع كان لا بد من ارادة فولاذية بصيرة تقبض على دفة السلطة فتعين هدف البلاد الرئيسي ، أي : انقاذ الوطن ، وانقاذ الثورة بحشد قوة الشعب وتهيم الوسائل من اسلحة وغيرها لسحق الاعداء في الداخل ، وضربهم في الخارج . ولقد وجد الشعب الفرنسي يومذاك ، هذه الارادة الفولاذية ، في روبسبير ولقبه « المعصوم من الفساد » (L'incorruptible) .

بدأ روبسبير واعوانه تنظيم الجيوش الجديدة ، واشرفوا على تنشيط انتاج العتاد والذخيرة ، وهياؤوا الاموال بتصرف الاملاك المصادرة ، وأقاموا المحكمة الثورية « Tribunal Révolutionnaire » فارسلوا الكثيرين الى المقصلة . والمؤرخون يعترفون بان هذا العهد انتقد فرنسا والثورة من سحق تام ، وكشف الستار عن حيوية في الشعب ادهشت العالم .

(٢١) وكانت احدى ممثلات الاوبرا هي المرأة التي وقع عليها الاختيار الاول لتمثل « العقل » ونصبح معبودة الناس ! وقد ادرك روبسبير ، فوراً ، خطر مثل هذه النظرفات الخرقاء ، وكان رجلاً ينحو في معتقده الديني منحى روسو وفريق الريابيين Déistes وم يؤمنون بالله ، على انه التبع الاصلي ، ولكنهم يبنون الدين على العقل واعتبار الطبيعة .

ومن السهل جداً على مؤرخ ان يفرد حادثة اعدام واحدة مثلاً فيقول ويقول الى ان ينتهي بالحكم القاضي على روبسيير « الدموي » وعلى عهد « الارهاب الصغير والكبير » . ولكن التاريخ لا يحكم على جل كروبسيير وعهده بهذا الاسلوب ^(٢٢) . وفي هذه المرحلة برز قواد فرنسيون مبدعون كالقائد كارنو « منظم النصر » ومنظم غضب الشعب عسكرياً ^(٢٣) ، والقائد هوش ، ومارسو ، وجوردان الخ . فحرروا الارض الفرنسية من سطو الحيوش الاجنبية التي كانت تدق على ابواب الوطن ، وهي اوفر عدداً واحسن عدة . وقمعوا ، كذلك ، الحركات الداخلية واهمها ثورة الفاندية الملكية . ثم ما لبثوا ان دفعوا القوات الفرنسية الى خارج بلادهم فسحق جوردان النمويين في معركة فلوريس سنة ١٧٩٤ ، واحتل البلجيك ، واستولى الفرنسيون على هولندا واسطوها ، وتقدموا الى الشاطئ الايسر من نهر الزان .

وفي الوقت الذي اصبحت فيه ارض فرنسا في مأمن من الغزو تبين لفريق كبير ان لجنة الانقاذ العامة وسيطرة روبسيير لم يبق لها ضرورة . فسقط روبسيير في ٩ ترميدور من السنة الثانية لتأسيس الجمهورية (٢٧ ثوز سنة ١٧٩٤) وسبق الى المقصلة مع سان جوست وكوتون ، ولم تستطع عامية باريس ان تحشد من القوة ما ينقذ الرجل ، ذلك لان الحاجة اليه والى عهده انقضت في رأي فئات كثيرة من الناس . وتبين ايضاً بعد المعاهدات التي عقدتها فرنسا المنتصرة مع دول اوربا سنة ١٧٩٥ ان المؤتمر الوطني نفسه لم تبق اليه حاجة ، فانفض في ٢٦ ت ١ سنة ١٧٩٥ .

ولم يقتصر عمل المؤتمر على الكفاح العنيف في الداخل والخارج ، بل صك دستور سنة ١٧٩٥ (دستور السنة الثالثة حسب التقويم الجمهوري) وهو القانون الاساسي الذي استهدف تنظيم الجمهورية الفرنسية الاولى فأودع السلطة التنفيذية ايدي خمسة مديرين ، واقام لجناً بمحل الوزارات ، وجعل المجلس النيابي قسمين : التقدماء (او الشيوخ) ^(٢٢) للرياحي مقال في نقد كتاب كارليل عن الثورة الفرنسية ، راجعه في نصوص هذا الكتاب ، ففيه ما يتعلق بهذه القضية .

(٢٣) كان كارنو يقول : يجب ان تنظم غضب الشعب عسكرياً . وبما يعني ان الشعوب في ثورتها تعطي مادة لحيوش لا تهر . ولكن لا بد مع ذلك من خلق جهاز عسكري نظامي .

« Les Anciens » ومجلس الخمائة ، وقضى على آخر بقية باقية من الحقوق. الاقطاعية ، وأمر بنص مجموعة قوانين « Code » واحدة للبلاد كلها ، وبدأ يحول جهده. نحو تسوية المشاكل المالية وإلها الدين العام الناشئ. عن نفقات الحرب . واهتم المؤتمر بالثقافة العالية والعامة اهتماماً جدياً مشمراً ، فقرر التعليم الابتدائي. العلماني اجبارياً ، وانشأ المدارس المركزية للتدريب الثانوي ، الا انه لم يوفق الى استكمال الهدف المنشود ، واسس مدرسة بوليتكنيك « Polytechnique » ودار المعلمين ومدرسة « مارس » للضباط . واقام المجمع الوطني للعلماء « Institut National » ومتحف التاريخ الطبيعي ، ووجدد كلية فرنسا و « دار الوثائق الوطنية » للمستندات التاريخية « Archives Nationales » ، وادخل القاعدمة المتأثرة في المقاييس والمكاييل ، وهي أوفق مصطلح من نوعه .

وهناك ناحية من اعمال المؤتمر الوطني يجب السكوت عنها كثير من المؤرخين ، ويسير منهم من يذكرها ، الا وهي ناحية العلاقة بين الدولة المركزية والمستعمرات. فرنسا القليلة اذ ذاك .

كان معظم سكان هذه المستعمرات من العبيد الارقاء ، فلما وصلتهم طلائع انباء الثورة املوا خيراً ، وتهاؤوا لاستقبال عهد جديد تقوم فيه العلاقة بينهم وبين الدولة المركزية على اساس جديد . ولم يلبث اعلام الثورة ان وجدوا انفسهم في. وضع حرج . فهم امام تعاليم الفلاسفة الذين يستوحونهم ومبادئ. حقوق الانسان لا يستطيعون ان ينكروا على العبيد واهل المستعمرات حقوقهم ، الا انهم (الكثيرون. منهم) انما قصدوا بهذه المبادئ. الانسانية المطلقة ان تكون سلاحاً ضد ذوي. الامتيازات في الداخل . اما أن يستعمل العبيد واهل المستعمرات تلك المبادئ. سلاحاً. حقوقياً يتقنون به ، فهذه مسألة اخرى . وانشق اعلام الثورة الى اقسام : قسم يرفض. مطالب المستعمرات والعبيد ، وقسم يتردد ، وقسم يرى من الضروري الاعتراف بهذه. المطالب وفقاً لشعارات الثورة . فلما كان عهد المؤتمر الوطني ، عمل روبسبير على التاء الرق بغير تحفظ ^(٢) وهو لا يبالي بما اهتم به من تضبيع الحقوق المسماة « حقوق فرنسا » . (٢٤) وقع هذا الصدد بين روبسبير وداتون خلاف في وجهة النظر نشير اليه . لانه

أي : حقوق تجار الرقيق وكبار اهل الجاليات . وكانت النتيجة عجيبة . اذ ان عبيد المستعمرات وابناء الشعب من الجاليات الفرنسية انتظموا في صفوف واحدة ودافعوا بمؤازرة رسل « الكونغرسيون » عن ارض المستعمرات دفاعاً رائعاً طرد جيوش التدخل الاجنبية واعوانهم من تجار الرقيق وكبار اهل الجاليات ، وابقوا هذه الارض تابعة لفرنسا التي اصبحت لهم وطناً امّا حقيقياً بعد تطبيق قوانينها الثورية عليهم وعلى الفرنسيين سواء بسواء . وفي هذا المهد برز الزعيم الاسود الكبير توسان لوفرتير ، فانشأ في سان دومنغ كلها حكومة حرة في نطاق الكيان الفرنسي ، (بعد ان طرد الاسبان من قسمهم في الجزيرة) .

وابدى هو واعوانه العبيد من الكفاءة ما نقض الزعم القائل بان العبيد لا قدرة لهم على مماشة التمدن وخلقه ، وبالتالي نقض كل زعم يقول بضرورة سيطرة عرق بشري على عرق . وكذلك ايدت تدابير المؤتمر الوطني الراي القائل بان اعتراف الشعوب بعضها بحقوق بعض ، يقرب بينها ولا يباعد .

ولا جدال في ان المؤتمر الوطني الفرنسي يحتل اجراً صفحة ، وأبكر صفحة ، في تاريخ الغاء الرق وتحرير العبيد . ومعظم الاهتمام بقضية الرق والعبيد كان من قبل مصروفاً الى ارشاد الاسياد وترقيق قلوبهم ، او الى منع الاتجار بالسود

يكشف عن تفاوت بين الرجلين في عمق الادراك الثوري . فقد اقترح دانتون ان تسلم فرنسا بعض مستعمراتها الى الولايات المتحدة . واعتبر ذلك ضرباً من « المهارة السياسية » . يشغل بريطانيا بمشادة مع الولايات المتحدة . ولكن روبسيير رفض هذا الاقتراح لسببين : اولها - ان الشعوب ليست بضائع تتداولها الحكومات ، وثانيها - ان انصاف الشعوب التابعة لـ « الوطن الأم » يفوي مركز « الوطن الأم » نفوية عظيمة . وجاءت الحوادث مؤيدة وجهة نظر روبسيير . وكثيرون يمتنون هذا التأثير الكبير بانسان « خطفته المبادئ » . ويؤمنون انه قال : « لتهلك المستعمرات ولا ينقض سداً واحد » . والصحيح انه قال : « لن نضحي من اجل (مصالح) الجاليات الاستعمارية . بالامة ولا بالمستعمرات ولا بالانسانية جمعاء ! » والفرق بين القولين واضح . ولما جاء دور نابوليون قضى على « توسان لوفرتير » وحركته في سان دومنغ ، وهو يظن انه جذه الحطة انما يؤمن حقوق فرنسا والصاق البلاد بها . غير ان الوقائع نسفت ظنه . فالبثت المعاملة السيئة التي ذاقها سان دومنغ ان دفعها الى الانفصال الكلي .

« المساكين » (٢٥) .

على انها صفحة مجيدة ، المؤتمر الوطني ، لم يطل امدها . فان الرجعة النابليونية طوتها . ونابليون هو صاحب الكلمة « الرق شر ضروري » . ويمكن القول بان خطوة المؤتمر الوطني تلك لم تقع بعدها حتى اليوم خطوة تاريخية تعادلها جرأة في الدول التي تتعلق بها قضية عبيد ارقاء . (٢٦) .

وهناك ناحية اخرى يجب اكثر مؤرخي الثورة السكوت عنها اذ يتحدثون عن المؤتمر الوطني ، وهي : ناحية التموين وتأمين الاعاشة ، في وقت من اوقات الحرب . كان عصياً جداً على فرنسا . ولم يقف روبسبير عند حد في كبح جماح الذين لا يرون في الظروف العصية الا فرصة للانتفاع الخاص . وكثير من الحملة على العهد الروبسييري

(٢٥) ومعلوم ان روح المبادئ المسيحية الصرف تستنكر الاستعباد والاسترقاق . كما ان مبادئ الاسلام الصرف تدعو الى معاملة الرقيق بالانسانية ونجمل « تحرير الرقبة » من اعمال الزلفى والتكفير المبرورة . على ان اعلام المسيحية الاول لم يجدوا انفسهم في دور تاريخي يثير مسألة الفاء الرقيق اثاره جدية . فبرروا الرق ، او سكتوا عنه ، او اخذوه مأخذ الشيء الطبيعي (الضروري كما) فل قبلهم افلاطون وارسطو . يقول القديس اغسطينوس : « ان العبودية شيء واقع بقضاء من الله لاجل الخطيئة . وليست العبودية في نظر الله جريمة على الاطلاق » (من كتاب : مدينة الله ، لاغسطينوس ، السفر التاسع عشر) . وما ينطبق على اعلام المسيحية من هذا القليل ينطبق في موداه على اعلام الاسلام . ولكن لما اثيرت مسألة الفاء الرقيق ، مع سير التاريخ وتقدم المدنية ، كانت المبادئ الدينية ، المسيحية والاسلامية ، من اثبت نقاط الارتكاز التي استند اليها دعاة تحرير العبيد . وفي باب « نصوص مختارة » من هذا الكتاب فصل طريف لحسين باشا ناظر المعارف التونسية ، وجهه الى قنصل الولايات المتحدة في تونس بشأن الرقيق ، وكانت الحرب اذ ذاك مستمرة بين الولايات الاميركية الشمالية والجنوبية حول قضية العبيد .

راجع الفصل ، وتأمل الحادثة التي يذكر حسين باشا انها وقعت لرجل اسود مع رجل اميركي في الاوبرا بباريس .

(٢٦) صحيح ان الولايات المتحدة حررت العبيد ، ولكنها لم تعطهم وطناً خاصاً ، فلبثوا اشبه بالغرباء في مجتمع تعوقهم فيه حواجز نفسية ولونية تعرضهم للمهانة واحياناً لاقسى الاضطهادات ، كاعمال « اللشغ » وهستيريا « الكلوكاوكس كلان » في ولايات الجنوب على الاخص .

يرجع الى ذكريات مزعجة تركها هذا العهد لمجوعي الشعب ، فخافوا ان تصبح خطته سنة تتبع .

وبعد عهد المؤقت الوطني يقبل المؤرخون على عهد الادارة « Le Directoire » ، وهي حكومة جمهورية الصيغة قامت على قواعد دستور سنة ١٧٩٥ . ولا يغفل المؤرخون ان يذكروا ان هذه الحكومة سبقتها عهد الودة الترميدورية ، على اثر اعدام روبسبير . فعادت الى ميدان العمل عناصر ملكية (وجيروندية ايضاً) هما الانتقام للامس واحداث المصائب والمتاعب املا بالرجعة . ومن المؤرخين من يذهب الى ان ترميدور ، وازالة روبسبير ، جاء قبل الاوان ، فتركنا من الاثر والنفوذ للعناصر المعادية للثورة او المترددة فيها ، جعل حياة فرنسا السياسية عرضة لدفع وجذب داخليين قوين . والذي لا شك فيه ان حكومة الادارة ظهرت قاصرة عن ان تعالج المشاكل التي جابهتها ، فقد وجدت امامها الدين المايلة الناشئة عن نفقات الحرب ، ورأت تازم التفاوت الاقتصادي بين طبقات الشعب . وكان في اعضائها فاسدون مرتشون ^(٢٧) بعيدون عن النظافة الخلقية التي تجسدت في اليقوي الكبير روبسبير . وكثرت خروق الحكومة للدستور ^(٢٨) واشتد حنق الشعب واستنكاره لحالة بؤسه ، بينما تنصرف الهيئات الميسورة من المجتمع الى حياة مثة واسراف اوغلت فيها بعد عهد الثقلين الروبسييري والصوفية الثورية . وتكتل فقراء الشعب في باريس حول غراكوس بايوف ، وطالبوا بالمساواة الاقتصادية مع المساواة الحقوقية فقمعتهم الحكومة ، كما انها اصطدمت بالملكيين ، واتضح انها في الداخل بين ضعفين شديدين من اليسار واليمين . وهكذا طرحت على بساط الضرورة مسألة حكم عسكري يؤمن للطبقة التي قادت الثورة في الاصل (اي : الطبقة الوسطى Tiers Etat) هدوءاً داخلياً ، ويدفع

٢٧ (امثال باراس الذي اراد الانكليز شراؤه بشرة ملايين ، فطلب المزيد .

٢٨ (نقصد بما Coups d'Etats . ولعل تريب هذه الكلمة الحرفي هو القلعة (بالمعنى السياسي) . وقد قال عمر بن الخطاب ان مبايعة اي بكر كانت « قلعة » ، وبني بذلك انها ارتجلت بضبط من الظروف ، ولكن وفق الاصل سنة وقرآنًا . والسنة والقرآن هما (سياسياً) شبه بالدستور في الخلافة الاسلامية .

الفكر العربي الحديث ٤

بفرنسا في طريق التوسع الاستعماري . فكان نابليون قنصلاً رئيسياً ، أول الامر ، بعد رجوعه من الحملة على مصر ، وتلك هي « الفتنة » المعروفة بـ ١٨ برير (سنة ١٧٩٩) ، ثم اصبح نابليون امبراطوراً متوجاً موروثاً سنة ١٨٠٤ ، فانتهى عهد الجمهورية الاولى رسمياً .

والمؤرخون يرون عادة في العهد النابليوني رجعة كلية عن مبادئ الثورة . ولا شك ان نابليون كان النتيجة المنتظرة للرجعة التي بدأت بتاسع ترميدور واعدام روبسبير . ولكنها رجعة نسبية ، فنابليون ظل يحمل مبادئ تقدمية حتى آخر عهده ، وان اختلفت ادوار حياته من هذا القبيل .

ان بوناپرت وهو ابن الثورة الذي خرج من رحمها ، وترعرع في حضنها ، قد حمل شيئاً عميقاً من طابعها . ولا شك ان سيرته ، لا سيما بعد اعلان نفسه امبراطوراً ، عملت على تعطيل كثير من ثمرات الثورة . وهذا ناتج من صعوبة التوفيق بين الامانة لروح الثورة واتباع سياسة توسعية ابانت تريدها الهيئة التي يمثل نابليون مصالحها بعد ان ضمنت لنفسها سيطرة في الداخل . ولكن الرجل ، في القانون المدني الشهير ، بنى على التشكيل الجديد الذي تشكل به المجتمع الفرنسي نتيجة الثورة . وحمل في فتوحاته كثيراً من بذور المبادئ الثورية بقصد منه او بجمسية تاريخية . فلقد دفع باوروبا في طريق اليقظة الوطنية والاصلاح ، سواء أراد ذلك ام لم يرد . وصحيح ان الامبراطور نابليون لم يأمر بالاصلاحات التي ادخلها فون شتاين ، مثلاً ، على نظام بروسيا فاستقلت هذه الدولة ونهضت ودرجت في مدارج الشوكة والقوة . ولكن فون شتاين وجماعته لم يكن ليفوتهم ان نهضة فرنسا التي استند اليها نابليون نشأت من الثورة واصلاحاتها . ولذلك اتجهوا نحو الثورة الفرنسية لاستيحاءها ورفع مستوى شعوبهم^(٢١) .

٢٩ (فون شتاين هو الوزير الذي قال لملك بروسيا لما اراده على تنظيم جيش لمحاربة نابليون : « كيف يمكنني دعوة ابناء الشعب الى الدفاع عن وطن لا يملكون شبراً من ارضه ، وحقوقهم فيه معطلة ؟ » (كانت بروسيا لا يزال غالباً عليها النظام الاقطاعي) . وطلب « فون شتاين » من ملكه تحرير الانسان ، وتمحيص احوال الفلاحين ، واطلاق كثير من الحقوق الاجتماعية والسياسية للامة . فاجابه الملك الى مطلبه . فكان ان هبت بروسيا في وجه نابليون

والدليل على ان الرجعة النابليونية لم تكن هي الرجعة الكبيرة ، ان مؤتمر فيينا الذي اشرف على تنظيم اوربا كان من اعظم همم محور المبادئ الجديدة ، أي : المبادئ الثورية التي ساعد نابليون على نشرها . فالرجعة الحقيقية هي رجعة مؤتمر فيينا سنة ١٨١٤ . بعد سقوط نابليون النهائي . وكان مترنيخ الوزير النمساوي الموهل في كره الثورة ومبادئها يصفها بـ « الوحش الفاجر فكاه لابتلاع النظام الاجتماعي » . واذا ذكرت ايطاليا التي سار بها نابليون شوطاً بعيداً نحو تشكيل « وطن » وتأليف « امة » يقول « ايطاليا اصطلاح جغرافي » وهو يقصد بذلك الغاء حقها في تشكيل وطن وتأليف امة .

ولكن من قوانين التاريخ ان الرجعة العامة يستحيل ان يثبت امرها . ولقد اصبحت امور بعد الثورة الفرنسية مستحيلة في العالم . ومن هنا لم يلبث مترنيخ ان وجد نفسه مضطراً الى الهرب من احدى نوافذ قصره في فيينا خوفاً من الجماهير الصاخبة في الشارع . ان مبادئ الثورة لاحقته في عاصمة بلاده وطردته منها . ومن هنا لم يستطع مؤتمر فيينا ان يحل المشكلة التي اثارها الثورة الفرنسية ، فكان تاريخ اوربا في القرن التاسع عشر (ويمكن ان نقول تاريخ العالم كله تقريباً) نزاعاً بين الروح السارية المنبثقة من ثورة فرنسا وروح مؤتمر فيينا . ولا يزال التاريخ اليوم الى حد كبير مظهرآ من مظاهر هذا النزاع .

فبالطبع ان مؤرخ الثورة الفرنسية الكبرى لا يستطيع ، ولو اقتصر على التاريخ الفرنسي وحده ، ان يقف عند انتهاء العهد النابليوني . فان هذه الثورة التي اوجدت الوطن الفرنسي والوطنية الفرنسية بالمشي العصري ، واءطت فرنسا تقاليد في العمل السياسي ونظام الحكم ، ظلت موضوع تأمر من قبل الرجعية . وقد عقبها في التاريخ الفرنسي ثورات كانت لها اشبه بلاحق قصيرة كثورة الثلاثة الايام المجيدة « Les Trois Glorieuses » سنة ١٨٣٠ ضد شارل العاشر ووزيره بولنيك ، وثورة ١٨٤٨ ضد الملك لويس فيليب وهي الثورة التي افتتحت عهد « الجمهورية الثانية » .

واحرزت استقلالها بعد ان خسرته في معاهدة تريت سنة ١٨٠٢ . وكان « جانزاو » ، وهو احد السكسونيين الذين لجأوا الى بروسيا ، يقول : ان السبب في بلوغ فرنسا هذه

ولما استقرت الجمهورية الفرنسية الاخيرة - وهي الثالثة - كانت مرتكزة الى قواعد من ثورة ١٧٨٩ وتواليها ^(٣٠) .

وهنا يخرج بنا الحديث الى ذكر المجاري التي تسريت خلالها مبادئ الثورة وافكار اعلامها ووصف وقائعها الى الشرق والبلاد العربية والأدب العربي .

الدرجة من المنعة والسلطان هو ان الثورة نهبت فيها جميع القوى الاجتماعية ، وما اكثرت القوى الكامنة في حياة الامم . وبكم في نفوس آلاف الرجال من عبقرية ومواهب تمجدها الظروف الخارجية وقتها من الظهور . وقد حركت الثورة الفرنسية عند الشعب الفرنسي القوة القومية بمذاخيرها ... فيجب ان نسير على مثالها وان نوجه القوة الوطنية في تمامها ضد القوى الاجنبية الفاصلة (نطق جنايزناو بهذا الكلام سنة ١٨٠٢ ، بعد عقد معاهدة تلييت على اثر انتصارات نابليون المتوالية) .

(٣٠) في فرنسا ثورة أخرى هي ثورة عامية باريس سنة ١٨٢١ ، على اثر هزيمة نابليون الثالث في الحرب الفرنسية الالمانية . وهي ثورة تمت بصلات قوية الى ثورة سنة ١٧٨٩ ، ولكن غلب عليها الهدف العالي الاشتراكي شأن محاولة « بابوف » في عهد حكومة الادارة ، مع الاحتفاظ طبعاً بفارق الطور التاريخي .

الفكر وعامله في الثورة

الثورات الهائلة التي اجرت الدماء كالسواقي ، وجعلت الحرية نعبداً كالألفة ، كانت فكراً خيالياً مرتعشاً بين تلافيف دماغ رجل فرد عائش بين الوف الرجال (١) - جبران خليل جبران في « الاجنحة المتكسرة » .
ان الزرد انما هو صوت واحد ينطق باسم ملايين من الناس الصامتين ، فالرجل العظيم انما هو عظيم بشمه لا بنفسه . هو يستمد معظم قوته مما يحيط به من الاشياء والظروف وازجال . - أمين الريحاني في مقاله ينتقد تاريخ « كادليل » عن الثورة الفرنسية .

اما ان الفكر كانت له يد في ايقاد الثورة الفرنسية ، فذلك ما لا يضعه مؤرخ

(١) جماعة الفكر الميالون في الاغلب الى تحميل انفسهم كل مسؤولية الانقلابات والاصلاحات . والذي نراه ان الفكر الاصلاحي فيما يتعلق ببحث الاحداث الاجتماعية يختلف شأنه ، فانه ما تتفق له تجريدات وايضالات في المثل تنقطع به - في بعض النواحي - بعيداً عن عصره ، وقد ترجع به احياناً عنه ، فلا يخرج عن نطاق الاحلام والروى ، ويقتصر تأثيره في احسن الحالات على ايقاد الشوق الفاتئ الى ما « يجب ان يكون » اطلاقاً ، فيظل تطبيق محتواه واخراجه الى حيز الفعل متمسراً بل متعذراً . ومن الفكر ما ينظر الى الواقع فيلمس فيه عناصره التي تشيخ وتنحط ، وعناصره التي تنمو وتنهض ، فيركز مذهب الاصلاحي على العوامل النامية في الواقع حوله ، ويطلع لا الى « ما يجب ان يكون » اطلاقاً بل الى « ما يمكن ان يكون » بالنسبة الى وسائل التحقيق التي هيأها وحيثها له الوضع والتطور التاريخي . والفكر الاصلاحي يقوم بأعظم أدواره اذ يبي العناصر الشائخة التي تسير في طريق الاضمحلال ، ويبين العناصر الجديدة النامية ، فيحالف الجديد على البالي ، وبذلك يصبح سبباً من الاسباب المحركة - لا الاسباب كلها ! - مهما يكن مهماً . والاحداث الاجتماعية لا تقع بمجرد ان مفكراً او جماعة من المفكرين ذهبوا اليها ، بل تقع لان القديم « الأب » الذي ترعرع في حضنه الجديد شاخ بحيث بات تنجيه للجديد « الابن » ضرورة تلح وتضبط بثقل الجماهير التي تحركها في المجتمع .
على ان المفكر - اذ يفكر - قل ان يخلل تفكيره عامل الوعي والادراك لمعنى عمله

موضع الشك والجدال . وقد كان للفكر ولا يزال ، اثره الكبير في احداث
الانقلابات من عنيفة سريعة او سلمية بطيئة .

اجتماعياً وتاريخياً . ولذلك كثيراً ما نجد في المفكر - ادبياً كان او شاعراً او فيلسوفاً -
مزيجاً من التفكير « الطوبى » الحيايى حول « ما يجب ان يكون » اطلاقاً والتفكير حول
« ما يمكن ان يكون » نسبة الى الوضع التاريخي . بل كثيراً ما نجد في المفكر الواحد
مزيجاً مما يخدم القديم ومما يخدم الجديد ، لان المفكر قل ان يسائل نفسه من يخدم
اجتماعياً وتاريخياً بعمله ، بل هو قد يظن نفسه ينهض بشيء ، فتكون النتيجة غير ما ظن
وما نوى . كان لوثر ، مثلاً ، يمتد العقل باقبح التوت : « دوس الشيطان » ، « د عروس
الشيطان » ، « اعدى اعداء الله » الخ . . . ومع ذلك فان الاصلاح الذي كان لوثر رأس
دعائه في الكنيسة خدم العقل وحق العقل في المحاكمة والبحث الحر . وعلى هذا يكون
للتاريخ منطق غير منطقي الأفراد ، واردة الأفراد .

ومن التأثيرات في تكوين المفكر ما تتخفى عليه وتعمل فيه عملها صامتة وهو غير شاعر
بها . ومن هنا كان رأي المفكر في نفسه ، كراي كل انسان ، لا يصح الاعتدال عليه في
حالات كثيرة .

وقد يتفق ان يكون تفكير المفكر غير صحيح كل الصحة ، من حيث الحقيقة
التاريخية او العلمية ، ثم لا يمتص ذلك من ان يؤثر أثره اذا استطاع ان يتناول الجاهل
ويحركها . فالهم في قيمة الفكر - بصفته مؤثراً تاريخياً - هو ان تقبله الجاهل وتعمل به .
ولا شك ان الفكر ، كلما ازداد نصيبه من الصحة ، قبلته الجاهل مدى اطول وعملت به
عملاً أنشط وأثبت . وتلك فرضية روسو مثلاً عن « الحالة الطبيعية » « *Etat de Nature* »
يغلب انما غير صحيحة من حيث الحقيقة التاريخية . على ان هذه الفرضية وما بنى عليها
الفكر الفرنسي من قواعد في الحكم والسياسة وافقت مطالب الجاهل الفرنسية ووجدت سبيلها
الى قلوبهم وعقولهم ، فتأثروا بها في ثورتهم الكبرى . ولما كان منزى هذه الفرضية وسماتها
صحيحاً في ضوء الاتجاه التاريخي وخدمة اغراضه كان البناء عليها اثبت وارسخ من البناء على
افكار ونظريات كالتي نعتيها النازية مثلاً . فنذ سنوات كان موسوليني وغوبلز يصيحان :
ان عام ١٧٨٩ سيلنى من التاريخ . وعام ١٧٨٩ هو عام « حقوق الانسان » المرتكزة الى
نظريات روسو وغيره من مماثليه . فبعد ان ثبتت هذه الحقوق دوراً تاريخياً طويلاً ،
الى ان قام موسوليني وغوبلز يملئان « انتهاءها » ، اقبلت هذه الحرب ، وقد بدأ التاريخ
يقول فيها كلمته ، وهي : ان موسوليني وغوبلز نفسهما سيلنيان ، وسيظل عام ١٧٨٩ حجراً
ضخماً اساسياً في بناء العالم الجديد .

هذه ملاحظات سريعة أحيانا ان يجعلها القارىء نصب ذهنه وهو يطالع هذا الفصل .

وغني عن البيان ان موضوع هذا الكتاب يستدعي فصلاً عن اعلام المفكرين الفرنسيين الذين سبقوا الثورة ، فكانت آراؤهم ومذاهبهم عاملاً من عوامل التمهيد لها ، ثم كانت اشعة بصاييح درج على ضوئها كبار الثورة ومآذيتها . على ان المؤرخ حين يعرض لتأريخ الأفكار يجد نفسه فوراً امام عقدة محيرة : من اين يبدأ ؟ فحقل الافكار الذي يجده زاهراً في دور من الادوار يجد منه بذوراً في عصور سبقت حتى يجدى طويلاً احياناً ^(٢) .

وقد كان لنا معلم يستخف بنا كلما عاجلنا موضوعاً فبدأننا بيده العالم ، وقلنا في فاتحة الانشاء : خلق الله الدنيا ... على ان عملنا ، والحق يقال ، لم يكن خلواً من الحقيقة لان كل موضوع يكاد يبدأ تقريباً بيده العالم .

غير ان مؤرخي الثورة الفرنسية يركزون اهتمامهم حول دور الانقلاب العقلي الذي سبق الثورة في القرن الثامن عشر . كان هذا القرن دور نضج للأفكار التي بزغت وتطورت وغلبت على اذهان اعلام الثقافة ، نتيجة لحركة الكشف الجغرافية العلمية

(٢) والواقع ان هذا شأن التأريخ على عمومه فكل حدث من احداثه يبدو كأن جميع ما سبقه مما له به ارتباط قريب مباشر ، او بعيد غير مباشر ، قد مهد له وجعله يمكن الحدوث بتأثير الفعل واحياناً بتأثير رد الفعل . والى هذا رعى الكاتب عباس محمود العقاد في قوله عن الثورة الفرنسية :

« ما الثورة الفرنسية لولا فتح الاندلس ، ولولا الحروب الصليبية ، ولولا سقوط القسطنطينية ، ولولا كشف القارة الاميركية ، ولولا الثورة في البلاد الانكليزية (ولا نعلم لماذا فاته ذكر الثورة الاميركية ؟) بل ما الثورة الفرنسية لولا الاديان التي قررت لكل انسان من الناس «روحاً» يناط بها الخير والشر وتناط بها المكافأة والعقاب ، فقررت بذلك اساس «المسؤولية» الفردية واساس الحقوق والواجبات . وما الثورة الفرنسية لولا الاديان التي رفعت الفوارق بين الاقوياء والضعفاء ، بين الاغنياء والفقراء ، وبين السادة والعبيد ، فقامت بذلك اقدم الاسس وادومها في بناء الحرية الديمقراطية ، وجعلت العمل الصالح والقوة على الخير مقياس التفرقة بين الاقدار والدرجات ؟ فالיום الرابع عشر من شهر يوليو (تموز) هو يوم من ايام الانسان في تواريخ الازمان . (من مقال للعقاد نشر في مجلة « الطليعة » في غوز سنة ١٩٣٩) .

التي بدأت في القرن الخامس عشر ^(٢) ، ونتيجةً لنهضة الأحياء « La Renaissance » التي ظهرت في القرن السادس عشر ^(٣) .

فحركة الكشوف الجغرافية ، وإن اقتدنت بطامع في الكسب التجاري والنهب

٣ (في هذا القرن عشر « فاسكو داغاما » البرتغالي على طريق رأس الرجاء الصالح سنة ١٤٩٧ وعرف كولومبوس أوروبا بقارة أميركا الشمالية سنة ١٤٩٢ . ودار « ماجلان » حول الكرة الأرضية من سنة ١٥١٩ إلى ١٥٢٢ . وفي هذا القرن أيضاً شاع استعمال البارود في أوروبا واستخدام السلاح الناري . وكان البارود قد استعمل أولاً في أواسط القرن الرابع عشر سنة ١٣٤٦ في معركة كريسبي . وفي هذا القرن أيضاً انتفت البوصلة فساعدت على اتقان الملاحة ويسرت أسفار المكتشفين وفتوحاتهم . وكذلك تقدمت الآلة الطباعة تقدماً عظيماً على يد « غوتنبورغ » حتى نسب إليه اختراعها . واجيدت صناعة الورق . وفي عن البيان أن هذه الكشوف الجغرافية والمستنبطات العلمية كان لها اعظم اثر في نهضة أوروبا ومدنيها . فالبارود والسلاح الناري ، مثلاً ، كانا من اعظم وسائل هدم النظام الاقطاعي المحض اذ قضيا على تفوق النبلاء العسكري وجعلوا قلاعهم الحصينة اهدافاً ليسورة المنال وبذلك (الى جانب العوامل الاخرى) امكن نشوء الدولة المركزة حول عرش الملك وتثبيت نوع من وحدة للبلاد . وكانت البلاد من قبل اشبه بمجموعة من دول صغيرة ، يستقل بها الامير الاقطاعي متحصناً بقلعته او قلاعه ، لا يؤدي الا خضوعاً اختيارياً للملك والدولة المركزية ، وكثيراً ما يشق عصا الطاعة .

ويلاحظ أن معظم المستنبطات التي كانت ضرورة حيوية لنهضة أوروبا انتقلت الى الأوروبيين عن طريق العرب من الأندلس وإثالي إفريقيا او صقلية او سوريا في عهد الصليبيين . فالبارود مادة قبس العرب منها من الصينيين ، وحسنوها لخدمة المقاصد الحربية ، اذ جعلوها اقوى واشد انفجاراً . وكذلك البوصلة عرفها العرب من الصينيين وانتقلت الى أوروبا عن طريقهم . والتأثير الذي تركته الاسفار العربية البحرية والرواد العرب على المكتشفين الأوروبيين كان كبيراً . ورحلة كولومبوس التي انتهت بكشف القارة الأميركية قد سبقها محاولة عربية اندلسية لشق بحر الظلمات « الأتلنطيك » وإرتياد ما وراءه (راجعها في التاريخ الذي كتبه الدكتور فيليب حتي عن العرب بالانكليزية ، فصل ما حققته الحضارة العربية الاندلسية) . اما الورق فقد عرفه العرب من الصينيين أيام عبد الملك بن مروان الخليفة الاموي الكبير . وبلغت في الأندلس صناعة القراطيس من القطن والحرق مبلغاً عظيماً .

٤ (إن ربط حركة الأحياء في أوروبا بالقرن السادس عشر - كما يفعل اكثر المؤرخين - فيه مجال للنظر . فالمفهوم بحركة الأحياء إنما الالتفات الى الكلاسيكيات ولا سيما الاغريقية . والأندلس العربية بنوع خاص قد عتبت عناية رافعة بمعظم نواحي التراث

وكانت مقدمة للاستعمار الحديث ، فقد صرفت نظر الانسان الاوروي الى . الارض ، ودفعته نحو التفكير والبحث العلمي والاختراع . وحركة الاحياء بما بعثت من كنوز القديم اليوناني والروماني ، وبما احييت من المثل الكلاسيكية ، وبما استقت من مناهل الحضارة العربية في الاندلس خاصة ، ايقظت الانسان الاوروي على تذوق الجمال الدنيوي وتلمس المعرفة العلمية وحب الاستقلال في البحث . فكان في اوربا موسم عظيم من اللوحات الفنية والرسمين ، ونتاج خصب من التأليف الفلسفي والادبي في اصول الفكر واخلاق والتعامل الانساني ، يضاف الى ذلك فتوحات في الدراسات الفلكية والطبية والطبيعية على وجه عام . ولعت في الافق الاوروي اسماء كليوناردو دافنشي وغاليله ورابليه ومونتيني وسيرفنتس واراسم وكوبرنيك وفيزال الطبيب وجيوردانو برونو : اسماء تلتفت الى القديم البعيد او القريب ، وتقترن بارسطو وابوقراط وابن رشد وابن سينا ، وتفتح تلك القافلة المحيطة ، قافلة باكون وكبلر وديكارت وسبينوزا وليبنز ونيوتون وبسكال ورهط كبير من الادباء ، وتستمر متسلسلة في قافلة القرن الثامن عشر ، قافلة مونتسكيو وروسو وكوندتيك وهيوم ولوك ولاميتي وآدم سميث وكسناي وفولتير وهلفيثيوس وديدرو وكوندورسه ودولباخ وغيرهم وغيرهم ...

وحسبنا وفاء للغرض من هذا الكتاب ان نعيد القول ان حركة الاحياء ، مع ما ساوقها او تبعها من النهضة الصناعية في اوربا ، ومن حركة الانصال البروتستنتي ، الثماني اليوناني ، وذلك قبل القرن السادس عشر بكثير . واذا فرد حركة الاحياء في اوربا الى هذا القرن خطأ ، الا اذا اعتبرت اوربا متبعية عند جبال البرانس (البيرنه) . وهذه المناسبة ، يجب القول ان خضرة الاحياء العظيمة في اوربا مدينة للعرب في الاندلس وشمال افريقيا وصقلية حتى سوريا زمن التماس الصليبي بين الشرق والغرب . ولكن الدور الذي قامت به الاندلس العربية في هذا الشأن هو اعظم الادوار .

وبينني لنا ايضاً ان لا ننسى اثر القسطنطينية قاعدة الامبراطورية البيزنطية في بث حركة الاحياء الاوروية . فلما احتل الاتراك العثمانيون هذه العاصمة سنة ١٤٥٣ تسردت منها طائفة كبيرة من علماء الاغريق والاعرجيات ، فلجأوا في الغالب الى ايطاليا ، وساعدت الحروب بين الامارات والدويلات الايطالية على تشريدهم في اوربا ، فبثوا مبادئهم فيها واذاعوا ذكرى كثير من كنوز القديم اليوناني ، فكانت حركة بث بلغ من قوتها ومداهما ان ساهما المؤرخون « حركة الاحياء الصغيرة » توطئة للحركة الكبيرة .

قد شجعت روح البحث المستقل ووطدت الثقة بالعقل ووافقت نهضة علمية كبيرة ، وأسفرت عن تغيير عميق في نظر الانسان الى نفسه .

ومن المستغرب ان يكون علم منزل ، كعلم الفلك ، في طليعة المعارف التي ساقته الى مثل هذا التغيير بل الثورة . لقد بين علم الفلك ان كرة الارض ليست بمركز الكون الثابت ، ولا هي اعظم واهم ما في النظام الكوني ، بل هي جرم متحرك من جملة اجرام تدور حول الشمس الثابتة . فكانت النتيجة ان طرأ على الانسان شك في انه هو الغاية من الوجود ، والوليد المدلل الذي صنع كل شيء لاجله بتدبير في اصل الخلق . وفكر الانسان انه - اذا كان حقاً غاية - فهو الذي جعل نفسه غاية . وانه في الواقع قد لا يؤيد عن كائن بل حيوان صغير ، على كرة صغيرة ، في كون هائل عظيم ، له قوانينه الخاصة المستقلة عن مراعاة الخواطر البشرية . وربما استشعر الانسان في هذا ما يحمله على اليأس والقنوط وفقدان الثقة بالنفس ، كما وقع لـ « غوته » لما اطالع على كتاب « نظام الطبيعة » للبارون « دولباخ » (١) . الا ان الانسان سرعان ما عرف ان لديه من العلم وسائل تشد عضده وتقويه على الطبيعة المحيطة به . وهكذا استعاد اهميته في نظر نفسه ولكن لا عن طريق انفراده بتدبير عنابة سخرت له مبدئياً كل شيء ، بل عن طريق شعوره الذاتي ببدى تأثيره وتأثير الوسائل التي يستطيع استنباطها واستخدامها . ومن هنا حول وجهه سطر العلم . ومن هنا ايضاً طفق يزداد اهتمام الانسان بالانسان في مطلع العصور الحديثة في التاريخ الاوروبي . واهتمام الانسان بالانسان ادى حتماً الى الاهتمام بمسألة الاجتماع . ومن ذلك العهد بثنا نرى المفكرين في اوربا منصرفين الى درس المجتمع ، تحتهم فكرة اساسية هي : ان الانسان يقوي الانسان ، أو ان الانسان - بمسألة اخرى - وسيلة للانسان . ودرس المجتمع قادهم الى درس الدولة والسياسة . ولكن مسألة ما لبثت ان عرضت ،

(١) وهذه كلمات « غوته » لما قرأ الكتاب : شد ما احسنا بالفراغ والخواء ، في منتصف هذا « الليل » الموحش الذي انطمت فيه الارض وصورها والسماء ونجومها . فليس الا مادة تتحرك منذ الازل ، وتنشئ بحركتها هذه ، الى بين ويسار وكل جهة ، مظاهر من الوجود لا عدد لها ، ولا شيء بعدها !

وهي : ان الانسان يجب ان لا ينسى ان الانسان غاية ايضاً ، لا وسيلة وحسب ا
والمجتمع الصالح (والدولة الصالحة والسياسة الصالحة) انما هو الذي يكون فيه الناس
جميعاً وسائل وغايات بعضهم لبعض ، باعتبار كل انسان له حقوق محترمة .

افاق المفكرون والادباء الفرنسيون (وهم موضوع الحديث في هذا الفصل) على
المجتمع الفرنسي قبل الثورة في القرنين السابع عشر والثامن عشر فوجدوا ان معظم
الفرنسيين ، من حيث وضعهم في المجتمع والدولة ومسالك السياسة ، انما هم وسائل
لبعض الفرنسيين وليسوا غاية ايضاً كما يحق لهم ان يكونوا .

وعمد المفكرون والادباء الفرنسيون الى الاحتجاج على الحالة الراهنة ، وتلمس
اسباب الفساد ووضع الخطط ورسم الهيئة للمجتمع الجديد .

وكان من اليقظة العظمى التي ثارت ثورتها مع حركة الاحياء ، والنهضة الصناعية ،
وحركة اصلاح البروتستنتي ، وفورة البحث والاستنباط العلمي ، مرجع يستمدون منه
ودليل يسترشدون به .

وقد ذكرنا كيف ان هذه الحركات نشطت العلم وصرفت اليه الجهود ، والعلم
صرح يرتكز على دعائم العقل ، فلا علم بلا عقل يختبر بالاستناد الى الحواس والادوات
الفنية المساعدة لها ، ولا علم بلا عقل يرجع الى قوانين المحاكمات العقلية ، لا الى
موجبات النقل والتقليد .

ثم لا علم بلا مباشرة الطبيعة . فالطبيعة بما فيها المخلوق الانساني هي ميدان العلم
ومجالة الذي فيه يخوض . فالولا الطبيعة لبقى العلم بلا موضوع او لما كان علم .

وهكذا اتجه المفكرون والادباء الفرنسيون الى العقل يصقلونه ويتسلحون به ،
والى الطبيعة يدرسونها ويتعلمون منها ، واستخدموا ذلك كله في بحث الاجتماع والدولة
والسياسة ، وفتحوا الانظار على النقص الهائل ، واشتقوا طرقاً الى الاصلاح .

ولا ريب انهم وجدوا لهم معيناً في المفكرين البريطانيين وغيرهم ، وفي الثورات التي
سبقت عهدهم كثورة « البلدان المنخفضة » على فيليب الثاني لاسباني ، وثورة الانكليز ،
ثم الثورة الاميركية القريبة العهد .^(٦)

(٦) سبق لنا تعليق على الثورتين الانكليزية والاميركية . أما ثورة « البلدان المنخفضة »

وبالطبع ان قسط كل من هؤلاء المفكرين والادباء في التهيؤ النفسي للثورة يختلف باختلاف نزعاتهم ودرجاتهم ، وكثيراً ما كانت ادوار بعضهم ، في هذا الصدد ، لا تتعدى هتفة عاطفية يهتفون بها او لقزاً كاللغم يخفي مظهره الموه قوته الناسفة . وقد يقرأ قارى خرافات « لافونتين » في القرن السابع عشر فلا يتنبه الى ما فيها من المغازي الاجتماعية والسياسية . ثم يقرأ كتاب « هيبوليت تين » عن « لافونتين » فينشق له حجاب عالم الحيوان ، الذي يسمح فيه الشاعر ، عن عالم الانسان ، بل عن المجتمع الفرنسي في زمانه . ويشي القارى في بهو مليء بالصور سماه « تين » معرض او متحف « لافونتين » « Galerie de La Fontaine » فيرى لوحات من المجتمع الفرنسي وسياسته . مروضة في اشكال من عالم الحيوان ، ووقائع رمزية بين طيور وبهايم . وحكاية المؤثر العجيب الذي اجتمعت فيه الحيوانات في وقت من اوقات الرباء . لتبحث سبب النكبة ، ليست الا نقداً ثوريا لاذعا سدده الشاعر الى الحالة الراهنة في فرنسا . وقد اسفر « المؤثر » عن ان جميع الذنوب والآثام التي اقترفتها المخلوقات الصاعدة في سلم العجاوات كالاسد وجماعته (اي الملك وحاشيته والهيئات البلاطية) لم تكن السبب الذي جرّ النكبة ، ولكن قضم الحمار لبمض الحشيش من ساحة احدى الكنائس هو الذي جاب الويل والثبور وعظائم الامور ا وواضح ان ما عناه الشاعر بالحمار الكادح الساذج هو هيئات الشعب التي عليها الثرم واثريها الغم^(٧) .

Pays - Bas فهي التي وقعت سنة ١٥٨١ ، لما عقد الشعب الهولندي اجتماعاً لبرلمان المؤلف من ممثلي الطبقة الوسطى في المدن ، ورؤساء الدين والاشراف . فالبث ان استقل ممثلو الطبقة الوسطى بالرأي وخلصوا ملكهم فيليب الثاني الاسباني ، واعلنوا استقلالهم في شكل « جمهورية البلدان السبعة المنخفضة » وكانت لهم حجة جديدة مبدئية ، مقابل حجة « الحق الالهي » ، تقول : « ان الملك نقض ميثاقه ، فالملك يطرد من وظيفته كخادم غير أمين . »

(٧) نذكر امثال « لافونتين » بكليلة ودمنة التي نقلها ابن المفع ايام الخليفة العباسي الثاني ابي جعفر المنصور ، وقد نقلت الى اللغة الفرنسية في القرون الوسطى ، من الاندلس العربية ، فاطلع عليها « لافونتين » بشهادته واعترافه . ولا شك انه تأثر بأسلوبها وطريقها الرمزية في النقد السياسي والاجتماعي . والواقع ان محتوى كليلة ودمنة الثوري لم يبحث بعد بحثاً يستحق الذكر . الا انه ظاهر ملموس في امثال « كمثل النيل والقبرة » و « الارنب والاسد » و « الملك والطائر فترة » .

ولكننا اذا رحنا نتأمل التيار الثوري الفكري ، في القرن السابع عشر في فرنسا ،
لم نجد لافونتين منعماً فيه انغماساً صريحاً ، وكان حتماً علينا ان ندير النظر شطر
طائفة من الادباء والمفكرين يمثلها لابرويير وفنيون .

كان لابرويير في ملاحظاته واحكامه الخلقية يرى في الناس فريقين : الشعب ،
والعظماء (بمعنى النفوذ والوجاهة في المجتمع) . « اما الشعب فلم باطن طيب
(جوهر صالح) وليس لهم مظهر البتة . واما العظماء فليس لهم الا الخارج ، الا
المظهر وقشرة بسيطة . أوجب الاختيار ؟ انني لا اوازن . انني اريد ان اكون
شعباً ، » (اي من الشعب) .

وكان الاديب الراهب فنيون مثلاً رائعاً من امثال الجرأة الفكرية . وفي
المؤلفات التي انشأها تهذيباً للدوق دو بورغون ، ولا سيما في محاورات الاموات
« Dialogues des Morts » تبدر على سن قلمه بدرات عجيبة لم تلبث ان ايدتها
الوقائع في حياة فرنسا السياسية والاجتماعية . ففي فصل الحوار بين سولون وبيزيسترات
(وكلاهما رجل دولة اغريقي) يقرر فنيون ان الاستبداد غالباً ما يكون على الملوك
اشد وبالأحرار منه على الشعوب . وفي كتابه : « الواح شولن » « Tables de
Chaulnes » يطالب - في احدى مواد البند الثاني - مطالبة صريحة بتأسيس
المجالس العامة « Etats Généraux » هذه المجالس التي كان اجتماعها في باريس سنة
١٧٨٩ فاتحة المرحلة الثورية العظيمة . وله رسالة وجهها الى لويس الرابع عشر بلغت
غاية في الجرأة والصراحة ، وشجبت سلوك هذا العاهل الذي صاح : « انا الدولة ! »
وانفق ما انفق في المغامرات الحربية وشيد بلاط فرساي الرائع ، ولكن كأنه جعله
واجهة براق لدولة تتأزم مشاكلها ، ولشعب يتململ ويتجم . قال فنيون في رسالته :
« ان الشعب نفسه (ينبغي ان اضرح لك بكل شيء) ، هذا الشعب الذي
احبك كثيراً ، ووثق بك كثيراً ، اخذ الان يفتد حبه وثقته واحترامه ، حتى احترامه
لك ... انه ممتلئ - مرارة ويأساً ، والشقاق يشب شيئاً فشيئاً . من كل ناحية . ان
الشعب يعتقد انك لا تحب غير سلطتك ومجدك ، فهم يقولون : او كان للملك
قلب الاب على شعبه ، اما كان يؤثر ان يستخدم مجده في اعطائهم خبزاً وتنفيس

كربتهم بعد هذا الاذى الكثير ؟ ... فما جواب ذلك ايها السيد ؟ « ثم يذكر فنيون اعمال البصيان التي طفق الشعب يقوم بها ، الى أن يقول له : « فانت الان قد المخططات الى هذه النهاية العيبة المحزنة ، فاما ان تدع العصيان وشأنه لا تعاقب عليه ، واما ان تريده وتقويه بتفاضيك عنه ، واما ان تجزأ بقسوة شعباً طرحتهم مطرح اليأس اذ تزعت منهم ، عن طريق الضرائب لهذه الحرب ، خبزاً يسعون الى احرازه بعرق جباههم ! »

وفي فنيون نجد مبدأ اعتبار العقل والرجوع اليه في الاحكام صريحاً واضحاً . يقول الراهب المفكر : « انا في هذا العالم لا ادري من اين جئت ولا كيف وقعت هنا . ولا ادري اين امضي . وبعضهم يحدثني عن امور كثيرة ويعرضها عليّ باعتبارها غير قابلة للنقاش . ولكنني مصمم على الشك فيها بل على رفضها ما لم اجد انها تستحق ايماني بها . ومنفعة العقل الصحيحة - العقل الذي وهب لي - هي ان لا اؤمن بشيء ما لم اعرف سبب ايماني به . »

ولكن بيسير بايل « Pierre Bayle » يخطط بنا خطوة اخرى الى امام في طريق الانعتاق الفكري ، ووسيلته الى ذلك كثرة الشك والتساؤل وتقليب القضايا على احتمالات وجوها ^(٨) . واذا لزمنا ان نجعل المذهب العقلي ونهضته في اوربا :

(٨) في كتاب الحيوان للجاحظ : قيل لمصلحة احد العرب : ما اكثر شكك ! قال : محاماة عن اليقين . والشك في اسلوب التفكير العلمي ضرورة لا بد منها . وللغزالي كلمة في الشك تذكر ببابل وبديكرت . قال الامام : « من لم يشك لم ينظر ، ومن لم ينظر بقي في الخيرة والعمى ! » على ان الغزالي ادى هذا الاعتراف والمديح للشك ، ثم الف « خافت الفلاسفة » الذي رد عليه ابن رشد بـ « خافت النهايت » . والذي يراه بعض ان الغزالي اغا أكر التسليم والتصديق خوفاً من عواقب الشك على العامة وسدا لموضوع لا ينتمي فيه الاخذ والرد العقليان . الا ان الغزالي ترك لديه فسحة لما سماه « المضمون به على غير اهله » . والحقيقة ان كثيرين من المفكرين من الغزالي الى فولتير ، مثلاً ، كانوا يخافون على العامة الدخول في قضايا فكرية خطيرة كاللعب بالسلاح الناري . وفولتير هو إلغائل للمفكرين : « تفلسفوا فيما ينسبكم ما طاب لكم ... ولكن احذروا من ان تقوموا بالعرف امام الجبلية البسيسين السوقيين ... فقد يكسرون آلاتكم على رؤوسكم » . وهذا الخوف الذي نلقاه عند بعض الادباء ، من اشتراك العامة في الافكار الخاصة ، اغا هو نتيجة لفلة

الخدیثة ، مدینة لبضة مفکرین کدیکارت وامثالہ ، فییر بابل اھدم . وفیہ
یقول برونٹیئر الناقد الفرنسی الشہیر : فی فرنسا وانکلترا والمانیة ، وفی اوروبا
کلھا حیثا بدأ الناس یشکون ، تخرج من مدرسة بابل جیلان او ثلاثة من
الکتاب . وکان کلاً من مونتسکیو وفولٹیئر وددیدرو وروسو وهلفشیوس - عدا
آخرین اقل شأناً من هؤلاء - تلقنوا فی کتاباته ان یقرأوا ویحاکموا ویفکروا .

واھم ما انتجہ هذا الاستاذ الواسع العمیق ، من اساندة الفکر ، قاموس تاریخ
انتقادی . ویکن القول ان جمیع نشاطہ الفکری ینتھي الی تقریر حق العقل ،
وحق الضمیر ، فی البعث الحر والرأي المستقل . وقد لخص هذا المبدأ فی قوله : لنا
حق لا یقصر عنا هو : حق اعلان المذاهب التی نعتدھا موافقة للحقیقة المجردة ، وفی
قوله ایضاً : اعظم المحاکم التی هی المرجع الاخیر - لا استئناف منها الی غیرھا ! -
محكمة العقل الذی یقول مہتدیاناً بالبديہیات الصادرة عن نور الطبیعة .

ویلاحظ القاری ان بابل بدأ يتحدث عن « حقنا الذی لا یقصر عنا »
« Droit Inaliénable » وعن « البديہیات الصادرة عن نور الطبیعة » ، وهی تعابیر
وافکار نلتقي بها لدى مفکری الثورة ، بل فی نصوص الثورة نفسها .

الثقة ، واثر للخوف من معانی تلك الافکار ومرامیھا اذا دفعت الی غایھا فی عالم الواقع .
ولهذا هتف فولٹیئر : الله درکي ! Dieu est un gendarme . اما المواضيع التی
لا ینتھي فیھا الاخذ والرد العقلان فقد عمد فیھا بییر بابل الی « تسوية » كأنه قسم بموجبھا
عالم المعارف الی جزئین : فجزء یشطیع ان یتناوله العلم بالمعرفة البینیة - وهو المجال
الذی یمیز فیہ بل یمیز استعمال العقل - ، وجزء یشتمل علی الباحث الوصول فیہ الی بت
علمی ، فالاجدر بالعقل ان یتنھي عنه الی المواضيع التی یشعر فیھا نشاطہ . وعلى هذا یقول
بابل : یمکننا تشبیہ الفلسفة بالمساحیق الاکالة التی نکشط اللحم المصاب ، ثم نعد الی اللحم
الحی ، ثم تضرب العظم وتخرقه حتی یخ الفلسفة اذا ترکناها تسترسل مع هواھا
وتخیلاتھا أوغلت فی البعد حتی لم ندر این هی ، ولم نجد مقعداً نقعد علیہ . وهذا یذكر
بقول الخوارزمي . « اذا تبعت الامور کلھا فسدت علیک . » ویتابع بییر بابل منھجہ فیقول
لفریق العقلین : « لا تحاولوا ان تھموا القواض الدینیة . » ثم یقول للفریق الاخر :
« اذا دخاتم فی اسباب مفصلة ، تقدموها بشأن العقائد ، فانکم فی ضیالة الامر ، بعد ألف
خصومة وشحان ، تضطرون ان تتعلتوا بسببکم الاصلي » (یقصد السلطة المسلم لها) .

ويكفيها هذا القدر من القرن السابع عشر وادبائه ومفكره ، فلنتقل الى القرن الثامن عشر وهو الموسوم بـ «عصر الانوار» و «الاستنارة» ^(١) والعصر الذي وقعت الثورة في اوائل ربهه الاخير وملأت منه هذا الربع كله تقريباً وجعلته في نظر الفكر العالمي ، وفي تقدير التاريخ ، عصرأ فرنسياً على الاعم الاغلب . وتطالعنا في خلال هذا القرن ستة وجوه رئيسية : مونتسكيو وديدرو وفولتير وروسو وهلفشيوس ودولباخ .

اما مونتسكيو صاحب «روح القوانين» و «الرسائل الفارسية» فهو الذي حاول ان يكتشف في التاريخ عوامل اساسية تجعل من حوادثه ظاهرات مفهومة ، لا صدفاً واتفاقات . فهو من هذا القبيل شبيه بابن خلدون في مقدمته . ويتصف مونتسكيو بكثرة الرجوع الى اثر العامل الجغرافي في التاريخ . على ان توسيع البحث في هذا المضمار يخرج بنا عن القصد . وحسبنا ان هذا المفكر الفرنسي نظر الى التاريخ نظرة عقلية ورده الى عوامل من البشر ومحيطهم لا الى اسباب خارجة ، والى العقل الانساني رد الشرائع والقوانين باعتبارها مظهرأ من مظاهر التاريخ ، قال :

« القانون ، بوجه عام ، هو العقل البشري ، ما دام العقل هو الذي يحكم شعوب الارض جميعاً . والقوانين السياسية والمدنية - فيما يتعلق بكل امة - يجب ان لا تكون الا الحالات الخاصة التي يقع فيها تطبيق العقل البشري . »

ثم يقسم مونتسكيو القوانين الى نوعين :

- ١ - تلك التي ترتب نظام الدولة كعلاقة المواطنين بالسلطات وعلاقة السلطات المختلفة بعضها ببعض (وهو ما نسميه الدستور او القانون الاساسي) .
 - ٢ - القوانين المدنية التي تكسرف على علاقة المواطنين بعضهم ببعض (وهي ما نسميه الحقوق المدنية والجنائية) .
- اما السلطات المختلفة في الدولة فهي ثلاث :
- اولاً - السلطة التشريعية .

٩ (سمي بالفرنسية : « Siècle des Lumières » ، وبالانكليزية : « Century of Light » وبالالمانية : « Aufklärung » ..

ثانياً - السلطة التنفيذية ، التي تُجري الامور المتعلقة بحق الناس .

ثالثاً - السلطة التنفيذية ، التي تُجري الامور المتعلقة بالحق المدني .

وواضح ما كان لهذا التقسيم من اثر في التصميم الذي اختطه رجال الثورة الكبرى في الدولة الفرنسية ، بل واضح ما في هذا التقسيم من اثر بارز الى اليوم في بنسـاء الدول . ولكن السلطة التنفيذية (رقم ٣) اصبحت في تميرنا تُسمى السلطة القضائية . ويقول مونتسكيو ان هذه السلطات الثلاث يجب ان تستقل احداها عن الاخرى ، اذا كان المراد توطيد الحرية (١٠) .

ويشيد مونتسكيو بالمساواة ، ولكنه لا يقصد بها انتفاء الحكم . « فالمساواة الصحيحة لا تستهدف ان يخلو الانسان من امر بل تستهدف ان يكون أمره مساوياً له . » و « الناس في الحكومة الجمهورية متساوون ، وكذلك هم في الحكومة المتبدلة . ففي الاولى هم متساوون لانهم كل شيء ، وفي الثانية هم متساوون لانهم ليسوا شيئاً . » ومع هذا فلم يكن مونتسكيو جمهورياً بل كان اميل الى حكم الملكية للمقيدة (اي : الدستورية) .

ويلقي مونتسكيو على عاتق الدولة واجب النظر في تأمين راحة رعاياها الاقتصادية فيقول :

« ان بعض الصدقات التي نتكرم بها على رجل عارٍ في الشارع لا تعني عن واجبات الدولة التي يلزمها ان تجعل لكل المواطنين حياة مضمونة : غذاء وكساء صالحاً ،

١٠ (للكواكي ، في طبائع الاستبداد ، رأي نوره في هذا السدد . يجعل الكواكي الاستبداد يشمل ايضاً الحكومة الدستورية المفرقة فيها قوة التشريع عن قوة التنفيذ ، لان ذلك ايضاً لا يرفع الاستبداد ولا يخففه ما لم يكن المنفذون مسؤولين لدى المشرعين وهؤلاء مسؤولون لدى الامة التي تعرف ان تراقب وان تتقاضى الحساب ، وهذه افضل الحكومات لو وجدت . وخلاصة ما تقدم ان الحكومة من اي نوع كانت لا تخرج عن وصف الاستبداد ما لم تكن تحت المراقبة الشديدة والمحاسبة التي لا تسامح فيها كما جرى في صدر الاسلام فيما تم على عثمان بن عفان (رضي الله عنه) يوم خص بمحكمه ذوي قرياه دون المسلمين ، وكما جرى في عهد هذه للجمهورية الحاضرة في فرنسا في مسائل النياشين وبناس ودرينوس .

الفكر العربي الحديث ٥

ونوعاً من معيشة لا ينفي الصحة . » غير ان مونتسكيو كان في هذا سابقاً لعصره
ولهدف الثورة الفرنسية .

وله في تعريف الحكومة الاستبدادية كلمة رائعة حيث يقول :
« عندما يريد متوحشو لوزيانا قطف الثمار يقطعون الشجرة من اصلها ويتناولون
منها ما يريدون ، تلك هي الحكومة الاستبدادية (١١) . ومقصده هو ان الحكومة
الاستبدادية لا تنتج ، ولا تعين على الانتاج ، بل تأخذ ما تريده لساعتها ، ولو كان
ذلك بطريقة فيها ائتلاف المنتج وقطع مصدر الانتاج . وفي هذا رائحة تنديد بالسياسة
الفجة التي كان ينتهجها البلاط الفرنسي لسد نفقاته وحفظ الموازنة - سياسة شعارها :
كلما احتجتم افرضوا على الشعب الضرائب ، واذا اضطررتم فسموها قرضاً شعبياً .
وقد يكون من المفكرين من ينكر على مونتسكيو ثورتيه وتأثيره الثوري .
وصحيح ان الرجل كان كما اسلفنا اميل الى الملكية المقيدة ، فهو من هذا القبيل
معتمد . ثم هو لا ينظر في السياسة الى ناحية المبادئ وحسب ، بل ينظر ايضاً
الى الدين ستطبق عليهم المبادئ ، ويحسب الحسابات لجملة اعتبارات اخرى منها الاقليم
والمناخ . ثم هو يعرف الحرية بانها الخضوع للقانون الكامل . وليس في هذا كله ما
يلغي ثورتيه وتأثيره الثوري . فالاعتقاد بالملكية الدستورية كان مذهباً انقلابياً خطراً
في فرنسا يوم ذاك . وأوجه اعلام الثورة الفرنسية ، في مفتتح شأنها ، كيارابو
وبارناف وسياس كانوا ماركسين دستوريين ، بل ان الثورة نفسها في اول عهدها لم
تكن تستهدف اعلان الجمهورية والغاء الملكية . وتقسيم النظر بين المبادئ ، والذين
ستطبق عليهم ، يزيد في قيمة مونتسكيو العلمية ولا يعارض ثورتيه . اما رأيه في
الحرية انها الخضوع للقانون الكامل فعزاه يتوقف على المقصود بالقانون الكامل . ومهما
(١١) تذكر هذه الكلمة بقول منسوب في الكتب العربية الى كسرى انو شروان :
مثل الملك الذي يال من شعبه لنفسه مثل من يجرب الاساس في سبيل سفن البيت . وقد
ذاعت لمونتسكيو شهرة كبيرة في البلاد العربية . وفي باب « نصوص مختارة » من هذا
الكتاب قطعة لنوفل نعمة الله نوفل الطرابلسي نقلناها عن كتابه « زبدة الصحائف في سياحة
المعارف » وهي تدور حول نخبة من اعلام فرنسا في القرن الثامن عشر وبينهم مونتسكيو .
فراجعها ...

يكن من شيء. فان مونتسكيو لم يعن به القانون الاستبدادي . اما القانون ، أصلاً ،
والضوح له فهذا ما لا يشك عاقل في انه شرط من شروط الحرية ووقايتها .
ومع ذلك فيجوز لنا القول ان مونتسكيو لما عرّف الحرية بانها الخضوع للقانون
الكامل ، نسي عنصراً لا بد منه للحرية هو : ضرورة اشتراك الذين يطيعون القوانين
في وضعها ^(١٢) .

ومن مونتسكيو ينتقل بنا الحديث الى فولتير ، ملك القرن الثامن عشر غير
المتوج ، كما لقب ، والعاقل الذي ليس له ضولجان ، ولكن له يراع ، كما قال هو
عن نفسه لفرديريك الكبير البروسي .

قد يكون فولتير غير عميق ، وقد يكون قليل الثقة بجهايز الشعب . على ان
سعة الآفاق التي تناولها وسخفه اللاذع وشكه واحتكامه الى العقل وحماسته للعلم
وعناده في المقارنة وتوجيهاته الجديدة في بعض المواضيع ^(١٣) ودفاعه عن حرية الرأي
كل ذلك مضافاً الى قلم من أضفى الاقلام واخصبها ، واسلوب من اقرب الاساليب
الى الشعب ، جعله في طليعة الاعلام الذين ايقظوا النفوس والاذهان وبعثوا فيها الحرارة
لاستقبال عاصفة الثورة ولقحها الحار .

اضحك فولتير فرنسا واوروبا على الدعوى والسخافة والتعصب والتذرع بحجة المناصب
والمقامات ، واغضب فولتير فرنسا واوروبا على جميع هذه العاهات والآفات .
كان اذا باع وكيل الخرج في بلاط لويس الرابع عشر نصف الخيول من اسطبلات
الملك يصيح : كم كان اقرب الى المعقول لو صرف نصف الحمير الذين يعج بهم البلاط
الملكي ! فكان الفرنسيون يقهقهون بالطبع ، ثم لا يلبثون ان يتأهلوا بذخ البلاط
(١٤) سيرى القارىء كيف تعد ادب اسحاق تريف مونتسكيو للحرية .

(١٥) ولا سيما فن التاريخ . واشهر آثار فولتير في هذا الباب تاريخ شارل الثاني عشر
(الاسوجي) . وفي المقدمة المعنونة « Le Discours » يقول فولتير : « اذا وجد
امراء او وزراء في هذا الكتاب ، حقائق مزعجة ، فليعلموا انهم لما كانوا رجالا يننون
بشؤون العامة ، فللماسة الحق في محاسبتهم على اعمالهم . فهذا الثمن يشترط العظمة .
والتاريخ موثوق بشهادة وليس مداحاً . والطريقة الوحيدة لحمل الناس على ان يقولوا فينب
خبراً هي ان نعمل الخير ! »

ويستنكروه ويسخطوا عليه .

ولا ريب ان هذا الساخر (الفج احياناً) كان شديد الحبث والنعموة ايضاً ، فكان يستغرق على سامعه تمييز عبثه من جلده وقدره من مدحه . وقد نفت خبثه على كثيرين ، منهم (المسكين) « Fréron » الذي حكى عنه فولتير ان الحية لدغته فماتت ، فلم يعرف أماتت الحية لقداسة الملدوغ ام لأن سمه اسرى وافتك من سمها ^(١٤) .

ولعل اول سؤال ينبغي لقارىء فولتير ان يسأله : هل الرجل جاد في كلامه ام عابث ؟ وسيرى انه كثيراً ما يكون صاحب جد عظيم فينظر الى الشعب « يستبح الله ويرقص حول الجزار » ويستمع « الى الانسان يصرخ بجاره : فكّر كما افكّر يا قليل التقوى والآ قتلتك » ، فيحاول الفيلسوف تعليل ذلك ويقول :

السبب اننا خنقنا صوت الطبيعة .

السبب اننا اضعنا الى شريعتها المقدسة شرائع .

السبب ان الانسان - وهو محب لعبوديته البلاء ، - قد جعل الله على صورته ومثاله من شدة تعصبه !

وفولتير هو صاحب ذلك الابتهاال البليغ الذي زفه الى الله في مطلع رسالته في التسامح .

ومنه : « انك لم تعطنا قلباً لتتباغض ولم تمنحنا الايدي ليخنق بعضنا بعضاً » .
اما الوطن ، « ففي ظل ملك صالح يكون للانسان وطن ، ولكنه في ظل ملك شرير لا وطن له » - هكذا يقول فولتير .

والدين يجب ان يستند الى العقل ، وهذه هي العقيدة الربانية « Déisme » ، عقيدة الكائن الاعظم « L'Être Suprême » التي نجدتها فيما بعد لدى اشهر اعلام ^(١٥) .
للفولتير رسالة الى احد المراجع الدينية العالية يتحدث فيها عن النبي محمد وقد نعى من اجلها مفكران عريان : محمد الحسين آل كاشف الغطاء النجفي والاستاذ توفيق الحكيم ، على فولتير صدق مذهبه في التسامح . على اننا اذا نظرنا الى الرسالة في ضوء آراء فولتير واسلوبه وميله فيها الى المبالغة في التذلل والتفخيم والتمظيم ، اتسع لنا مجال لحمل الرسالة بحمل البعث والتظرف .

الثورة مكسيميليان روبسبير .

وفولتير في الانظمة كونتسكيو أميل الى الملكية الدستورية .

ويؤدي بنا الحديث الى دينيس ديدرو ، فاذا نحن امام الروح المحرك لذلك العمل العظيم الذي رسم بمسح متألئ. جبين القرن الثامن عشر ، نقصد الانسيكلوبيديا التي ساهم فيها عدد من اعلام العصر ، ولكن لم يبلغ فيها نشاط احد منهم ما بلغه نشاط ديدرو وعناده . وكان في فرنسا قانون مطبوعات ، اعلن سنة ١٧٥٧ يهدد بالاعدام كل كاتب او طابع ينشر كتاباً تقضي السلطات ان من شأنه « الاخلال » و « التحريض » . على ان هذا الخطر ، وجميع الصعوبات الاخرى ، لم توهن عزيمة الرجل . ومن يقرأ له صرخته الممزقة احتجاجاً على تشويه المراقبة لعمله في الانسيكلوبيديا لا يملك ان يرتعش اعجاباً بتلك النفس الكبيرة المعذبة .

بنى ديدرو على العقل ، ولكنه رأى ان التأملات العقلية المنقطعة عن الاختبارات العملية لا تقني . ولذلك قال : لدينا ثلاث وسائل رئيسية : ملاحظة الطبيعة والتأمل والتجربة (التطبيق) . اما الملاحظة فتشمس ^(١٥) الحقائق والمظاهر . والتأمل يوفق بينها . والتجربة تصدر حكماً على النتيجة . فالتجربة (التطبيق) الكلمة الفصل في العلم . وكان ديدرو عميق الشعور بطبيعة عصره الانقلابية ولا سيما فيما يتعلق بالعلوم . « نحن على عتبة ثورة عظيمة في العلوم . » ولعل احداً في فرنسا لم يمثل كما مثل ديدرو روح الثورة الصناعية الممتدة من الجزر البريطانية الى فرنسا ، عبر القنال . وكما كان اهتمامه عظيماً بالآلات . كان كفرنسيس باكون الانكليزي يحس بما سيكون لهذه المستنبطات من اثر يغير طابع الحياة . فكان كثيراً ما يشاهد في حوانيت النجارين ، وفي شتى اماكن العمل ، يرسم الآلات بقلمه ويسجل اوصافها وخصائصها ليدخلها في الانسيكلوبيديا .

حقاً ان ديدرو كان في ميدان الفكر طليعة صريحة للطبقة الصناعية النامية في المجتمع الفرنسي ، اذ ذاك ، وهي الطبقة التي ساذى انها بدلت فرنسا تبديلاً بثورة سنة ١٧٨٩ .

(١٥) التقيش هو الالتقاط كيفاً اتفق .

وكانت ثورتيه حادة في جميع الآفاق التي تناولها بتفكيره . وبينما نجد أحياناً في قراوة فولتير مجرد دعوة الى الضحك على آفات الاوضاع القاتمة ، فاننا لنحس ابدأ في ديدرو دعوة الى العمل .

وقد لا يختلف مضمون آرائه السياسية والدينية واتجاهاته الاجتماعية عن فولتير ، مثلاً ، فهو في النتيجة يشجب الملكية المطلقة ويطالب بتقييدها ويفضل العقيدة الربانية « Deïsme » - ان كان يفضل - ولا يسمى مواطناً الا الذي يملك ملكاً في الوطن ^(١٦) . غير ان ديدرو احد سكيناً من فولتير واشد توغلاً في التشريع والتشهير وربما وضع فولتير سكينه على الضحية ، فشعرت بس الحديد البارد واتشعرت قليلاً ولكن الامر انتهى بخدش بسيط . على ان ديدرو لا يضع سكينه الا ليدهمي .

وبعد ديدرو هلفشيوس صاحب كتاب « في الروح » « De l'Esprit » . وان القارى . ليصادف عنده افكاراً وتعايير يصادفها هي بذاتها في الثورة الكبرى . يثق هلفشيوس ثقة قوية بفضيلة الشعب والانسان . ويعتقد ان شرور الشعب ترجع جذورها الى القوانين ، فهناك ينبغي للحافر ان يحفر كي يكشف عن شرور الشعب . . . والشارع الصالح هو الذي ينشئ . المواطن الصالح . وبالقوانين الفاضلة ، وحسب ، يمكن انشاء رجال افاضل .

وهكذا يعلق هلفشيوس اهمية كبرى على صلاحية القوانين ، ولكن نظراته الشاملة مبنية اصلاً على قاعدة من التربية الصالحة . يقول : « اذا استطعت ان ادل ان الانسان ليس في الواقع الا نتيجة التربية فاكون بلا شك قد اعلنت حقيقة عظيمة للامم . » ويتساءل : « من يستطيع ان يشك شكاً جازماً بان فروق التربية ليست هي التي تنتج الفروق التي نجدها في العقول ؟ من يستطيع ان يتأكد من ان الناس ليسوا كالاشجار التي هي من فصيلة واحدة ، بذرتها البذرة نفسها ، ولكنها لما كانت لا تزرع في القرية نفسها ، ولا تعرض للرياح نفسها ، ولا للشمس نفسها ، ولا للمطر نفسه ، فقد لزمها في النشأة

(١٦) وقد وافق هذا الذين وضعوا اول دستور . لفرنسا فحسروا حق الانتخاب والتصويت ، باصحاب الاملاك ودافى الضرائب . .

والنمو ان تتشكل بعدد لا نهاية له من الاشكال . »

ولا ريب ان هذا رأي فيه كثير من المغالاة . ولو فرضنا من الممكن ان يصح الناس بالتربية نسخا بعضها طبق بعض . كما قد يشير كلام هلفشيوس لكان ذلك شيئا مستكرها . على ان هلفشيوس اعلن عقيدة ثورية بعيدة المرمى اذ قال : « ان استنتاجي العام هو ان العبقريّة عامة » ، فنسف بذلك رأياً يقول بان العبقريّة وقف على عرق من الناس او فئات خاصة من المجتمع ، وقوى الثقة بكفاءات الشعب والانسان ، وجاءت حوادث الثورة مؤيدة له ومحيرة افهام الكثيرين ممن كانوا يزعمون ان الجيش الفرنسي الثوري لا يجدي فتيلاً ما دام افضل ضباطه وقواده هاجروا او طردوا او اعدموا ، فلم يلبث هذا الجيش ان اتى باعمال عسكرية ادهشت اوروبا ، بقيادة قواد برزوا من اعماق الشعب كهوش ونايليون نفسه !

ويقودنا هلفشيوس الى « هولباخ » « Baron d'Holbach » البارون المجري الذي اُكتسب الجنسية الفرنسية واصبحت له ندوة متزلية ^(١٧) تفتت فيها الجدالات والمقولات عن مبادئ . كان لها اثرها في قهيد السبيل الى الثورة . واشهر خلفات « هولباخ » كتابه : « نظام الطبيعة » « Système de la Nature » الذي قطع فيه بضرورة انصراف الانسان عما وراء الكون الى الكون نفسه . « ان الانسان موجود في الطبيعة وهو مطوّع لقوانينها لا يستطيع ان يعتق منها ذاته . وعشاً يصير عقله على الوثوب الى ما وراء العالم المشهود . ان ضرورة قاهرة ابدأ تشده الى الرجوع . »

وفي ميدان السياسة والاجتماع يطالب « هولباخ » بالحرية ، ويجدها « بانها قدرة الانسان على اتخاذ التدابير التي تؤمن له وجوداً حسناً » . ولا ضمانة للحرية ، في رأيه ، الا بالقوانين التي « تحمي الجميع حماية متساوية : الاغنياء والفقراء ، العظماء والصغار ، الملوك والرعايا » . وهكذا يضع « هولباخ » سلطة القوانين فوق سلطة الجميع حتى الملوك . واذا ذكرنا ان لويس السادس عشر ، مثلاً ، كان يقول معبراً عن رأي الملوك الاوتوقراطيين : لي وحدي سلطة التشريع دون اعتماد على غيري او

(١٧) كان للندوات « Salons » من اديبة وفكرية ، اثر كبير في اليقظة العقلية الفرنسية ، في القرن الثامن عشر .

مماونة - ومعنى هذا انه فوق القوانين لانه يغيرها ساعة يشاء ما دامت سلطة التشريع منحصرة فيه - اجل ، اذا ذكرنا هذا عرفنا ان مبدأ « هولباخ » في جعل القوانين فوق الجميع ، حتى الملوك ، كان مبدأ ثورياً . وكذلك قوله : الحرية ان لا يطيع الانسان الا القوانين ، كان رأياً ثورياً لانه يعرض فيه باصحاب العروش الذين يرون الطاعة واجبة لمطلق اشخاصهم^(١٨) .

اما صيغة هذه القوانين فنشتق من طبيعة السياسة العامة . والسياسة العامة ، في نظره ، يجب ان تكون فن تنظيم ميول الانسان وتوجيهها الى انعاش المجتمع ، والى تيار عام من السعادة . انها يجب ان تنظم عواطف الانسان لتجعلها تنسلك انسلاكا لطيفا من اجل نفع الجميع منفعة عامة .
فيتج من هذا ان القوانين ينبغي لها ان تكون في مصلحة المجموع ، لا في مصلحة ذوي المقامات وحدهم .

وهنا يذهب بنا الكلام الى جان جاك روسو وهو اشد المفكرين صلة بالانقلاب الفرنسي الكبير ، وقد يلقب كتابه العقد الاجتماعي بالجيل الثورة . وكان روبسبيد من تلاميذه المتسكين به . وكان « ماراه » الزعيم الشعبي يقرأ منه صفحات للجهاير في شوارع باريس .

وربما لم يكن روسو مبتكراً في كل ما جاء به ، فان هوبز المفكر الانكليزي في القرن السابع عشر وصاحب كتاب الليفياثان « Leviathan » يعتبر سابقاً له في البناء على نظريتي العقد الاجتماعي والحالة الطبيعية . ولكن هوبز - عدا فروق ثانوية اخرى - سخر النظريتين لخدمة الملكية المطلقة ، بينما سخرهما روسو لخدمة الحكم الدستوري بحق الثورة . ولذلك يعتبر المفكر الانكليزي الآخر ، جون لوك ، بين

(١٨) ونرى ان بوارد التنبه الثوري ، في الامبراطورية الهلانية ، اتخذت أيضاً شكل الدعوة الى مراعاة القوانين بذاتها مجردة عن اشخاص الملوك ورغائب الموظفين . فكلمة استقلال مدحت باشا من نظارة العدلية أيام السلطان عبد العزيز كتب في استقالته ما يلي : « ان الدولة لا تدار بقانون ، فكل ناظر يريد ادارة الاور كما شاء وشاءت اغراضه ، ولذا فان الاور السياسية والادارية قد اختلت وخرحت النظمات العسكرية عن السراط السوي . »

سابقى روسو فى القرن الثامن عشر • والاتفاق الفكرى السىاسى بين روسو ولوك عظيم ،
الا ان لوك استهدف الملكية الدستورية ، بينما استهدف روسو الجمهورية • ولعل ابرز ما
امتاز به جان جاك روسو قدرته على حمل آرائه ومبادئه الى صفوف الجماهير • وكأن
غيره ظل يفكر فى نطاق مكتبة صغيرة او حلقة ضيقة من النخبة المختارة بينما استطاع
روسو ان يحرك اعماق الشعب ويجعل من مذهبه دستوراً للعمل • انه من الكتاب
القليل الذين ترون كلماتهم برنة الصدق ، ويشعر القارىء لدى مطالعتهم انهم ، اذ
يدعون الى التفكير ، يدعون الى العمل ايضاً •

يرجع روسو فى فلسفته السىاسية الى العهد الذى بسميه الحالة الطبيعية ، وهو
يرى ان الانسان فى هذا العهد - الانسان الفطرى - كان صالحاً ، وكان خلواً من
شوائب العاهات التى لحقت به فيما بعد • فروسو يعتقد ان الفطرة الانسانية فطرة
خير ، وان الناس فى الحالة الطبيعية كانوا على مستوى يقارب المثل الاعلى ، وكان
اكل منهم حقوق مضمونة مقدسة تعرف بالحقوق الطبيعية « Droits Naturels »^(١٩) •

فكيف تقهر الانسان الى الحالة التى شاهده عليها روسو فى المجتمع ؟ وكيف
يمكننا ان نتلافى الشر ونصعد بالخلق الادمي الى حيث هيأته كفاءاته الاصلية ؟
يقول روسو ان الانسان لما حاد عن طريق « الحالة الطبيعية » اصيب بالانحطاط •
وهذا طبعاً لا يعنى ان الفيلسوف الفرنسى قصد فعلاً ان يعود الانسان الى وضعه فى

(١٩) واضح ان هذه الفروض التى يفرضها روسو عن الانسان الاول لا تطابق الحقيقة
التاريخية • والغالب على الاذهان ان رأي هوبز فى « الحالة الطبيعية » هو الاصح ، تاريخياً ،
اذ كانت تطفى على علائق البشر قاعدة : « الانسان ذئب على الانسان » « homo Homine »
« lupus » وناموس « حرب الجميع على الجميع » « Bellum omnium contra omnes » •
ولكن كما ان فروض روسو بعيدة عن الصحة التاريخية ، فأراء هوبز تغفل ايضاً
عن جانب التعاون بين الناس حتى فى تلك الازمنة السحيقة • فالتنازع لم يكن فى وقت هو
وحده الغالب على الهيئة البشرية ، بل ان التعاون لينزو التنازع نفسه ، فلا بد لكل تنازع
من تعاون ولو على صعيد محصور فى نطاق احذى الهيئات المتنازعة • وغنى عن البيان
بعد هذا ان روسو لما فرض فروضه لم يكن يتوخى كتابة التاريخ بل انشاء مذهب سىاسى
فلا تجوز مناقشته على اساس الصحة التاريخية وحدها •

فجر التاريخ . وفولتير لما كتب الى روسو رسالته الشهيرة يبننه فيها انه شوقه الى « الديب على الاربع » شأن الحيوانات ، انما انساق بدافع نكتة موفقة . وخلاصة ما ذهب اليه روسو هو ان الانسان بذرة صالحة في الطبيعة ، فاذا وافقتها عناية صالحة وجو صالح ، نمت نمواً اقرب الى شروط الكمال والفضيلة . ولذلك اهتم روسو اهتمامه العظيم بالتربية من جهة ، وبنظام الحكم من جهة اخرى ، فالف كتابيه الخالدين « اميل » و « العقد الاجتماعي » .

وفي العقد الاجتماعي ، وهو الكتاب الذي يمس صميم موضوعنا ، يقول روسو : ان الناس اذ يخرجون ، او يضطرون الى الخروج ، من الحالة الطبيعية بفعل تقدم التاريخ ، يتعاقدون على ان يتنازل كل منهم عن امتيازات الحياة التي يتمتع بها في تلك الحالة . ولكنهم لا يتنازلون هذا التنازل الا لان هذا التعاقد يضمن لهم في حالة الحياة الجديدة حقاً لا غنى لهم عنها ولا قيمة للاجتماع الا بها . وفي طليعة هذه الحقوق الحرية . والحرية في نظر روسو ليست الانسياق لذرات العاطفة فتلك هي العبودية . بل ليست الحرية الطاعة للقانون ، كما يعتقد مونتسكيو ، ولكنها الطاعة للقانون الذي نسنه لانفسنا ، اي تسنه الاكثية .

فنظرية العقد الاجتماعي تتلخص بأنها التقيد بارادة الاكثية التي يسفر عنها التصويت الديموقراطي الطليق : ويفرق روسو تفريقاً هاماً بين ارادتين : ارادة الجميع « Volonté de tous » ، وهي بعبارة ثنية ارادة الاكثية التي يكشف عنها الاقتراع الديموقراطي ، ثم الارادة العامة « Volonté générale » وهي التي تعبر عن مصلحة المجتمع وتعمل في سبيل هذه المصلحة . ولا يني روسو ان ارادة الجميع - اي : ارادة الاكثية - قد لا تطابق الارادة العامة ، اي : مصلحة المجتمع . على انه وطيد الثقة بان الاكثية اذا صلحت تربيتهم عرفوا مصلحة المجتمع فاقتنعوا له . ومن هنا كان روسو ، وجميع الديموقراطيين الكبار ، يعلقون اهمية عظمى على ضرورة تربية المواطنين . فيقول « ماراه » وهو احد المنطبعين بطابع روسو الى حد بعيد : لا بد للشعب كي يتمتع بحقوقه من ان يعرفها ، وهكذا نشأت ضرورة تثقيفه ، ولا بد له كي لا يقع في الشرك التي تنصب له من ان يراها ، وهكذا

نشأت ضرورة تنويره ^(٢٠) .

اما مؤثر السيادة في نظر روسو فهو الارادة العامة ، وبمقدار ما تمثل الحكومة التي تنبثق من ارادة الجميع (اي : ارادة الاكثرية) ، مشيئة الارادة العامة تكون الحكومة شرعية موفقة . وللارادة العامة الحق في استرداد الثقة من كل حكومة لا تمثلها كما يجب . وهذا الاسترداد للثقة يجوز عند الضرورة ان يتخذ صيغة الثورة .

« ان المواطنين بالقوة التنفيذية ليسوا اسياد الشعب ولكنهم خداه . ويستطيع الشعب الذي ينصبهم ان يسقطهم كلما شاء . » لا ملك بعد اليوم ، الشعب وحده هو السيد ! وفي هذا القدر ما يكفينا من روسو ^(٢١) .

ولا بد لنا قبل اختتام الفصل من ان نلتفت الى مدرسة فكرية كان لها اثرها العميق في هذا القرن ، وهي المدرسة الاقتصادية « L'École des Économistes » ، وقد انصرف اعلامها الى البحث في ثروة الامة . وهكذا نهضت بذور العلم الذي نسميه اليوم بالاقتصاد السياسي . واحتدم الجدل حول مصدر الثروة . فقال كسنتاي (١٦٩٤ - ١٧٧٣) : ان ثروة الامة بزراعتها ، والانتاج الزراعي هو وحده الانتاج الحقيقي . وطلب عناية الدولة بالزراعة فوق كل شيء . ويعرف كسنتاي بزعيم فرقة الطبيعيين « Physiocrates » من الاقتصاديين . وخالفه غورناي

٢٠ (من جريدته التي انشأها خلال الثورة ، جريدة « صديق الشعب » « L'Ami du Peuple » . ومفهوم ان الحرية والثقافة هنا ، وفي نظر روسو ، لا تنيان محض القراءة والكتابة . وينبغي القول بان اعلام المفكرين الديموقراطيين يدركون حق الادراك ان نتيجة التصويت الديموقراطي (ولو كان حراً تزيماً) قد لا تخدم دائماً ، المصلحة العامة . ومع ذلك فهم يتمسكون بالديموقراطية ، لان الحكم الذاتي (والديموقراطية هي حكم ذاتي) افضل من الحكم الصالح ، كما يقول السياسي الانكليزي كامبل بانرمان . وما هذا الا لان الحكم الذاتي ، اذا اخطأ ، كانت اخطاؤه ثغراً لتعلم الشعب وتدرجه نحو الحكم الصالح ، بينما الحكم الذي يصدر عن سلطة فردية ، او خارجية ، سرعان ما ينقلب الى الفساد ولو انفق له ان يكون صالحاً في فترة قصيرة موفقة .

٢١ (ليذكر القارئ ايضاً ان روسو كان من اتباع « العقيدة الربانية » « Déisme » . ورأيه في المرأة اخا خلقت لمسة ازجل هو المذهب النظري الذي تعلق به معظم اعلام الثورة ، وفي باب (النصوص من هذا الكتاب فصل للاستاذ محمد جميل يهيم عن هذا الموضوع .

فذهب الى ان الزراعة على اهميتها ليست مصدر ثروة الامة الاساسي ، بل الصناعة هي المصدر الاعم . وطالب كف يد الدولة عن التدخل في الشؤون الاقتصادية . وكان شعاره المفضل : « ألقوا الجبل على القارب ، افسحوا السبيل » « Laissez passer » « Laissez faire »^(٢٢) .

ومعنى هذا : انه كان يطالب بالقاء الحواجز والمكوس بين مقاطعة ومقاطعة ، في فرنسا ، كي يتسع المجال للتجارة . ومعناه ، ايضاً ، انه كان يطالب بفض الكوربوراسيون^(٢٣) ليصبح العمال احراراً في التماس العمل الذي يريدونه . ومعناه ، كذلك ، انه كان يطالب باطلاق المدى الانتاج وقذف البضائع في الاسواق ، لان « قانون العرض والطالب » كفيل بضبط الامور وتسييرها كما يجب . ووضح ان غورناي كان لسان حال الصناعيين الذين ظهروا على اثر الثورة الصناعية في اوربا « Révolution Industrielle » ، وكانت مبادئه اسبق النظريات الاقتصادية في التعبير عن ارادة الفئات المتقدمة اذذاك . ويعرف غورناي بزعم فرقة البلوتوقراطيين « Ploutocrates »^(٢٤) من الاقتصاديين . وقد نفذت الثورة الفرنسية ما اقترحه من اصلاحات ، فالت الحواجز والمكوس بين مقاطعات فرنسا ، وفضت الكوربوراسيون ، وهيأت الاساس لازدهار نظام الاقتصاد الرأسمالي الحديث .

ويلحق بغورناي وكسناي ، الوزير الشهير ترغز ، الذي حاول التوفيق بين هذين المفكرين الاقتصاديين ، واخرج للملك برنامج اصلاح قبل الثورة لم يوفق الى تنفيذه . ومن المفكرين الفرنسيين الذين لا بد لنا من ذكرهم ، في هذا القرن ، مورياتي : مؤلف كتاب « قانون الطبيعة » . وكان بابوف الثائر الفرنسي ، الذي اشتق نعمة

(٢٢) كان كسناي وغورناي ، من هذا القبيل ، متفقين .

(٢٣) الكوربوراسيون تقابات عمالية ، على اساس الحرفة ، تختلف عن النقابات الحديثة بأخا كانت تسيطر اجبارية على العمال المنتسبين اليها ، كل عامل يبدأ فيها « متدرجاً » « Apprenti » ، فاذا طمح الى ان يكون معلماً « Maître » وجب عليه أن يبرز شهادة من الكوربوراسيون . ولا كان « المعلمون » حريصين على بقاء عددهم قليلا ، كان انتقال العامل من « متدرج » الى « معلم » صعباً جداً .

(٢٤) البلوتوقراطيون : للمليون .

اشتراكية جديدة في الثورة ، أيام حكومة « الادارة » ، يكثر الرجوع اليه ويستقي من آرائه .

ولعلنا ، وقد بلغنا هذا المبلغ من بحث الفكر الفرنسي ، بتنا نلص صحة ما قلناه من ان المفكرين والادباء الفرنسيين افاقوا على المجتمع ، قبل الثورة ، في القرنين السابع عشر والثامن عشر ، فوجدوا ان معظم الفرنسيين من حيث وضعهم في الهيئة والدولة ومسالك السياسة انما هم وسائل لبعض الفرنسيين ، وليسوا غاية كما يحق لهم ان يكونوا . فعمد هؤلاء الادباء والمفكرون الى الاحتجاج على الحالة الراهنة وتلص اسباب الفساد ، ووضع الخطط ورسم الهيئة للمجتمع الجديد . وكان لهم من « العقل » مصباح ، ومن « الطبيعة » دعامة يتركزون عليها . وكان لنشاطهم وتوجيههم اثر بليغ في الثورة ونهضتها . ولقد ادى الثوار سنة ١٧٨٩ واجبه في الاعتراف بفضلهم ، اذ نقشوا بيان حقوق الانسان الخالد وجعلوا في أعلاه عيناً مظلّة مضيئة هي « عين العقل الرفيعة التي طلعت تبدد سحب الجهالة »

مَجَارِي الثَّوَرَةِ إِلَى الشَّرْقِ

كيف اتصلت الثورة الفرنسية بالشرق العربي ؟ واية هي المجاري التي سلكتها ؟
يعرض لنا هذا السؤال ، وفيه ما فيه من اسباب الصعوبة ، لانه لا يزال
موضوعاً غير مطروق ، ولان تعيين الانتقالات الفكرية في التاريخ امر بطبيعته يتعذر
البت فيه . وقد تيسر للانتقالات الفكرية مسالك خفية لا يدركها المؤرخون على
رغم اهميتها ، او هم يدركونها ولكن ادراكاً عاماً غامضاً ، يعوزه التدقيق
وينقصه التفصيل .

ومع ذلك فليس البحث في مجاري الثورة الفرنسية الى الشرق العربي خلوّاً من
كل اساس ، ولا شك ان ما سنكتبه في هذا الفصل محاولة جد بدائية تقبل
التحسين والتوسيع فيما بعد .

ان اول مجاري الثورة الفرنسية الى الشرق العربي - ولعله اعظمها - كان الفتح
الناپليوني لمصر سنة ١٧٩٨ ايام حكومة الادارة . وكانت الرجعة النابليونية ، اذ
ذاك ، في اوائلها على انها كانت بارزة الاثر . وقد اذاع نابليون منشوره
الاول على المصريين فتكلم باسم التجار الفرنسيين ، غير انه صدر ايضاً في كلامه عن
بعض مبادئ الثورة فتحدث الى المصريين عن تسلط المماليك واستئثارهم باجود الاراضي .
وهذا بعض نص المنشور :

باسم الله الرحمن الرحيم - لا اله الا الله ولا ولد له ولا شريك بملكه .
من طرف الجمهور الفرنسي المبنى على اساس الحرية ، والساري عسكر الكبير
بونابرت امير الجيوش الفرنسيات ، يعرف اهالي مصر جميعهم : ان من زمن مديد ،
السناجق الذين يتسلطون في البلاد المصرية يتعاملون بالذل والاحتقار في حق الملة
الفرنساوية ، ويظلمون تجارداً بانواع البهس والتعدي ، فحنرت الآن ساسة عقوبتهم

وحسرة من مدت عصور طويلة هذه الزمرة الممالك المجلوبين من جبال الابازا والكرجستان يفسدوا في الاقاليم الاحسن .^١ يوجد في كرة الارض كلها . فاما رب العالمين القادر على كل شيء قد حتم في انقضاء دولتهم . يا ايها المصريين ! قد يقولوا لكم انني . ما نزلت في هذا الطرف الا بقصد ازالة دينكم . فذلك كذب صريح ، فلا تصدقوه . وقولوا للمفتريين انني ما قدمت اليكم الا لكيما اخلص حقكم من يد الظالمين ، وانني اكثر من الممالك اعبد الله سبحانه وتعالى ، واحترم نبيه محمد والقرآن العظيم . وقولوا لهم ايضاً ان جميع الناس متساويين عند الله ، وان الشيء الذي يفرقهم عن بعضهم بعض فهو العنل والبضائل والعلوم فقط . وبين الممالك ما العقل والفضل والمعرفة التي تميزهم عن الآخرين وتستوجب انهم ان يملكون وحدهم كلما يحلو به حياة الدنيا ؟ حيثما يوجد ارض مخصصة فهي مخصصة للمالك . والجواري الجمال والحلل الحسان والمسكن الاشهى فهذه كلها لهم خاصة . فانكنا الارض المصرية الترام للمالك فليوردون الحجة التي كتبها لهم الله . ولكن رب العالمين هو رافقاً وعادل على البشر . بعونه تعالى من اليوم وصاعداً لا يستثنى احد من اهالي مصر عن الدخول في المناصب السامية ، وعن اكتساب المراتب العالية . فالعقلاء والفضلاء والعلماء بينهم سيدبروا الامور وبذلك يصلح حال الامة كلها . سابقاً في الديار المصرية كانت المدن العظيمة ، والحلجان الواسعة ، والمتجر المتكاثر ، وما زال ذلك الا لطمع وظلم الممالك ...^١

وواضح .^٢ في هذا الكلام من صلة متينة ببادئ الثورة وبيان حقوق الانسان . ويقول الامير حيدر الشهابي ان اعيان مصر استغربوا هذا « الخطاب المهول والامر المحبول » فقد كان جديداً على الاسماع والافهام .

ولم تستقر قدم نابليون في وادي النيل حتى هيا ديواناً استشارياً من كبار العلماء

١ (نقلنا النص من تاريخ الامير حيدر وحافظنا على لفته .

٢ (جعلنا تحت الكلام ، الذي يتصل ببادئ الثورة ، خطأ .

والتجار، فكان في عمله بذرة، وان تكن طفيفة، من تمرين الامة على الادارة الذاتية .
هز الفتح النابليوني جو الجلود الذي كان مخيا على مصر، فنهضت فيما بعد ايام
محمد علي الكبير نهضة سياسية عسكرية، صناعية وثقافية، واخذت من عهد نابليون
تتجه الميول الثقافية المصرية الى الارتشاف من ينابيع فرنسية، حتى كان زمن محمد علي،
فقوي الترابط الثقافي بين البلدين وعززه التفاهم السياسي . وانفذ محمد علي باشا البعث
العلمية، فكانت تلك البعث من اسباب الاطلاع على فرنسا الناضرة والمبادئ
التحريرية التي حركت شعبها الى انتفاضات جبارة، ثم كانت في مصر تلك القافلة من
الادباء والمفكرين من رفاة رافع الطهطاوي الى طه حسين اليوم .

ومن حسن الحظ ان احد اعضاء هذه البعث، وهو الطهطاوي، قد ترك لنا كتاباً
نفيساً عن رحلته الى باريس وما تلقاه فيها من ثقافة، وما شاهده وتأثر به في فرنسا،
لاسيما عاصمتها العظيمة . واسم الكتاب : تحليل الابرز في تلخيص باريز، او
الديوان النفيس بآيوان باريس . ولا نغالي اذا قلنا ان الطهطاوي مؤلف الكتاب عقل
من اعطق العقول الشرقية العربية، التي ماستت الغرب، كما يتجلى في فرنسا، وفهمته
فهماً واعياً لفضائله وحسناته من وجوه عدة . وصادف عهد الطهطاوي في باريس عهد
الملك شارل العاشر ووزيره بولنيك . وكانت ملكية شارل العاشر، نظرياً، ملكية
دستورية مقيدة بالصك « الشارت » « La Charte » التي تولى العرش على اساسها لويس
الثامن عشر . ولكن شارل العاشر كان نزاعاً الى الملكية المطلقة، ومن اقواله : انه
يؤثر ان ينشر الخشب على ان يكون ملكاً من الطراز الانكليزي (اي دستورياً) .
وكان وزيره بولنيك يستهدف الغاء كل اثر من آثار الثورة الفرنسية الكبرى ويقول :
غرضنا ان نعيد تنظيم المجتمع، ان نرجع الى الاكليروس نفوذه في الدولة، ونخلق
ارستقراطية قوية نسيجها بالامتيازات . ولم يتورع شارل العاشر من فض المجلس النيابي
فأعاد الشعب انتخاب اكثر اعضائه، ولا سيما الاعضاء الذين عرفوا بمقاومة الملك .
فأصدر شارل قوانينه المشهورة « Les Ordonnances » بالغاء حرية الصحافة، وفض
المجلس مرة ثانية، فاندلعت الثورة في باريس سنة ١٨٣٠ وطالت ثلاثة ايام من شهر
تموز (٢٦ الى ٢٩ منه) وهي الايام المعروفة « بالثلاثة المجيدة » . فسقط شارل

العاشر واقيم مكانه الملك لويس فيليب على اساس صك جديد .

وقد شهد الطمطاوي ثورة الايام الثلاثة المجيدة ، وهي تعتبر صفحة تاليفة للشورة الكبرى ، ووصفها وصفاً طريفاً دقيقاً اثبتناه مع النصوص في هذا الكتاب . وعني عناية خاصة بالدستور الفرنسي وسماه تسميته الفرنسية فدعاه الشرطة « La Charte » ، ونقله الى العربية قبل التعديل زمن شارل العاشر ، وبعد التعديل زمن لويس فيليب ^(٢) ، وتحدث عن مجلس النواب الفرنسي ، او المجلسين على الأصح : ديوان « رسل العائلات » الذين « هم وكلاء الرعية المنتخبون » « Les Députés » ، وديوان البير اي اهل المشورة الاولى .

ولم ينس ان يلمّ بشؤون اخرى تتصل بنظام فرنسا السياسي . وفيما يلي نص الخلاصة التي وضعها الطمطاوي للشرطة ، مع تعليقه عليها ، في اول ملك لويس فيليب : « الفرنسيات مستوون في الاحكام على اختلافهم في العظم والمنصب والشرف والثنا ، فان هذه مزايا لا نفع لها الا في الاجتماع الانساني والتحضّر فقط ، لا في الشريعة ^(٣) . فذلك كان جميعهم يقبل في المناصب العسكرية والبلدية ، كما انه يعين الدولة من ماله على قدر حاله . وقد ضمنت الشريعة لكل انسان التمتع

٣ () اشترك الطمطاوي ايضاً في نقل القانون المدني الفرنسي بكامله . ونشطت حركة مصرية قوية لتعريب القوانين الفرنسية عامة . وقد جاء في مقالة للدكتور محمد حسين هيكل ما يلي : « واذا كانت مبادئ الثورة الفرنسية قد تسربت الى مصر بطريق الحملة النابليونية في سنة ١٧٩٨ ، ومن هاريق الشبان المصريين الذين اوفدوا الى فرنسا ثم عادوا الى مصر ، فقد اتجهت الفكرة الى تعريب القوانين الفرنسية التي وضعت ايام نابليون ، وعهدت الحكومة الى جماعة من افاضل المترجمين المصريين بهذه المهمة . فعرّب القانون المدني الفرنسي رفاعة بك رافع ، وعبد الله بك رئيس قلم الترجمة ، واحمد افندي حلمي ، وعبد السلام افندي احمد . واما قانون المرافعات فعرّبه ابو السعود افندي ، وحسن افندي فهمي احد مترجمي وزارة الخارجية . وعرب قدرّي باشا قانون العقوبات . وعرب صالح مجدي بك قانون تحقيق الجنايات . وجمعت هذه القوانين كلها ، وطبعت بالمطبعة الاميرية سنة ١٢٨٣ هـ ١٨٦٥ (السياسة الاسبوعية ، السبت ١٩ مارس سنة ١٩٢٢ ، المقالة عن محمد قدرّي باشا) .

٤ () الشريعة ، اصلا في اللغة العربية ، اسم للنابوس الديني .

الفكر العربي الحديث ٦

بجريته الشخصية حتى لا يمكن القبض على انسان الا في الصور المذكورة في كتب الاحكام ، ومن قبض على انسان في صورة غير منصوصة في الاحكام يعاقب عقوبة شديدة . ومن الاشياء التي ترتبت على الحرية عند الفرنسية ان كل انسان يتبع دينه الذي يختاره يكون تحت حماية الدولة ، ويعاقب من تعرض لعابد في عبادته ، ولا يجوز وقف شيء على الكنائس واهداء شيء لها الا باذن صريح من الدولة . وكل فرنساوي له ان يبدي رأيه في مادة السياسات او في مادة الاديان بشرط ان لا يخل بالانتظام المذكور في كتب الاحكام . كل الاملاك على الاطلاق حرم لا تهتك ، فلا يكره انسان ابدأ على اعطاء ملكه الا لمصلحة عامة ، بشرط اخذه قبل التخليه قيمته ، والمحكمة هي التي تحكم بذلك . كل انسان عليه ان يُعين في حفظ المملكة العسكرية بشخصه ، بمعنى انه كل سنة يُجمع اولاد احدى وعشرين سنة لتضرب القرعة لاخذ العساكر السنوية منهم ، ومدة خدمة العسكرية ثمان سنوات ، وكل فرنساوي عمره ثمانية عشر سنة - وله حقوقه البلدية - يمكنه ان يتطوع ويدخل العسكرية ، ويعافى من العسكرية عندئذ اناس ؛ الاول : من طوله دون متر وخمسة وسبعين سنتا يعني اربعة اقدام وعشرة برامق ؛ الثاني : اصحاب العلل ؛ الثالث : الابن اكبر الاخوان الايتام من ايهم وامهم ؛ الرابع : الابن البكري ، او المنفرد ، وابن الابن الاكبر او المنفرد عند فقده ، اذا كانت الام او الجدة لا زوج لها ، او كان ابوه اعمى ، او سنه سبعون سنة ؛ الخامس : البكري احد الاخوين الذين وقعا في قرعة لمئة واحدة ؛ السادس : الاخ الذي اخوه فاضل تحت البندق ، او مات في الخدمة ، او جرح في الحرب . ولو اراد انسان ان ينوب عنه غيره فان المنوب عنه يضمن النائب سنة من خوف الحرب ، الا اذا كان الهارب قبض عليه في السنة او مات تحت بندق الفرنسية . وفي واحد وعشرين في شهر ديسمبر من كل سنة ، كل العساكر التي تمت خدمتهم يؤذن لهم بالعودة الى محالهم . ولما كان لا يمكن لكل انسان ان يدخل بنفسه في عمل الدولة وكلت الرعية بتمامها عنها في ذلك اربعةماية وثلاثين وكيلا تبعها الى باريس في المشورة ، وهؤلاء الوكلاء تختارهم الرعية وتوكلهم بان يمانعوا عن حقها ويصنعوا ما فيه مصلحة لها . وذلك ان كل

فرنساوي مستكمل للشروط التي منها ان يكون عمره خمسة وعشرين سنة ، له ان يكون ممن له مدخل في انتخاب رسل عمالاته . وكل فرنساوي له ان يكون رسولا اذا كان عمره ثلاثين سنة ، ويكون موصوفاً بالشروط المذكورة في كتاب الاحكام . وفي كل مأمورية مجمع اختيار وانتخاب ، ومجامع انتخاب للاقاليم الصغيرة ، ومجامع المأموريات الكبيرة . وثلاثة من المنتخبين الكبار ، وتعين ١٧٢ رسولا . ومجامع انتخاب الاقاليم الصغيرة تعين ٢٥٨ رسولا ، ودفاتر ارباب الانتخاب تطبع وتكتب في الطرق شهراً قبل فتح مجامع الانتخاب حتى انه يمكن لكل انسان ان يكتب اعلاماً به ، وكل منتخب (بكسر الحاء) يكتب رأيه سرّاً في ورقة يعطيها للرئيس مطوية ، والرئيس يضمها في اثناء القرعة ، وديوان رسل العمالات يتجدد اهلها بالكلية ، كل خمس سنوات ، ولا يمكن اخذ الفرد (٥) الا بجلاسة من مشورة الديوانين مقررة من طرف الملك . يمكن لاهل البلدان ان يرسلوا اهل الديوانين بطرق العرضحال ليشتكوا من شيء او يعرضوا شيئاً نافعاً . القضاة لا ينزلون فلا يحكم على انسان الا بقضاة محل استيطانه . والدعاوى تقام جهراً ، وذنوب الجنايات لا يحكم فيها الا بجمهرة جماعة يسمون الجوريين « Les Jurés » . والعقوبة بالقبض على الاموال بطلت . للحاكم ان يعفو عن المعاقب بالموت وان يخفف العقاب الشديد . على الملك وورثته ان يحلفوا عند ارتقاء الكرسي بان يعملوا بما في كتاب قوانين المملكة . ثم انه يطول علينا ذكر الاحكام الشرعية والقانونية المنصوبة عند فرنساوية ، فلنقل ان احكامهم القانونية ليست مستنبطة من الكتب السماوية ، انما هي مأخوذة من قوانين آخر غالبا سياسية ، وهي مختلفة بالكلية عن الشرائع ، وليست قارة الفروع . ويقال لها الحقوق فرنساوية ، اي حقوق فرنساوية بعضهم على بعض ، وذلك لان الحقوق عند الافرنج مختلفة . ثم ان بباريس عدة محاكم وفي كل محكمة قاض كبير كأنه قاضي القضاة ، وحوله رؤساء وارباب مشورة ، ووكلاء الخصوم ، ومحامون للخصوم ، ونواب عن المحامين وموقع الوقائع .»

وطبيعي ان يتنبه الطهطاوي الى كل هذا ، وهو الشرقي العربي ، الذي يلتمس

(٥) مال الاعتاق .

لوطنه اسلوباً في الحكم يسير عليه ويسير الامم الناهضة في نظام يشترك فيه المواطنون جميعهم ، في حقوق وواجبات مفصلة . مصونة . متساوية ، [مبدئياً على الأقل] .
وقد اشرفنا الى ان الطهطاوي عرّب « الشرطة » الاصلية التي ملك لويس الثامن عشر وفاقاً لها ، غب سقوط نابليون النهائي ، وانعقاد مؤتمر فيينا . وكتب الطهطاوي في مقدمة تعريبه لتلك الشرطة :

« فيها امور لا ينكر ذور العقول انها من باب العدل . ومعنى الشرطة في اللغة اللاطينية ورقة ، ثم تسوَّج فيها فاطلقت على السجل المكتوب فيه الاحكام المقيدة . فلنذكره لك وان كان غالب ما فيه ليس في كتاب الله تعالى ، ولا في سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، لتعرف كيف قد حكمت عقولهم بان العدل والانصاف من اسباب تعمير الممالك وراحة العباد ، وكيف انتقدت الاحكام والرايا لذلك حتى عمرت بلادهم وكثرت معارفهم وتراكم بنائهم وارتاحت قلوبهم ، فلا تسمع فيها من يشكو ظلماً ابداً ، والعدل اساس العمران . ولنذكر هنا نبذة مما قاله فيه العلماء والحكام او في ضده . من كلام بعضهم : ظلم اليتامى والايامى مفتاح الفقر . والحلم حجاب الآفات . وقلوب الرعية خزائن ملكها ، فما اودعه اياها وجده فيها . وقال آخر : لا سلطان الا برجال ، ولا رجال الا بآل ، ولا مال الا بعمارة ، ولا عمارة الا بعدل . وقيل فيما يقرب من هذا المعنى : سلطان الملوك على اجسام الرعايا لا على قلوبهم . وقال بعضهم : ابلغ الاشياء في تدبير المملكة تسديدها بالعدل ، وحفظها من الخال . وقيل : اذا اردت ان تطاع فاطلب ما يستطيع . ان المولى اذا كلف عبده ما لا يطيقه فقد اقام عذره في مخالفته . »

وفي هذا ما يجب ان يستوقفنا لاننا نرى الطهطاوي ، وهو من اعلام مفكرينا الاول ، ينظر الى مبادئ الشرطة ، اي : المبادئ التي استوحيت من الثورة الفرنسية الكبرى ، نظرة اعجاب وتقدير . ولكنه يرى ان اكثرها مما ليس في كتاب الله ولا في سنة رسوله (٦) .

(٦) يقصد من حيث النص الصريح .

ومع ذلك فهو يضرب في تأييدها الحكم العربية وما قصده الا ان يبين ان هذه المبادئ ليست غريبة عنا . فيكرن الطهاوي قد حاول شيئاً من التوفيق بين تقاليدنا ، والمبادئ التي انبثقت من الثورة الكبرى . وسنجد ان المفكرين قد خطوا خطوات ابعد في التوفيق ، فيبنوا ان روح هذه المبادئ تساوي روح كتاب الله وسنة رسوله .

وبعد ان يفبرغ الطهاوي من تعريب الشرطة ، يكتب معلقاً عليها :
« فاذا تأملت رأيت اغلب ما في هذه الشرطة نفسياً ، وعلى كل حال فأمره نافذ عند الفرنسية ، ولنذكر هنا بعض ملاحظات فنقول :

قوله ، في المادة الاولى : سائر الفرنسيين يستون قدام الشريعة معناه سائر من يوجد في بلاد فرنسا من رفيع وضيع لا يختلفون في اجراء الاحكام المذكورة في القانون ، حتى ان الدعوة الشرعية تقام على الملك وينفذ عليه الحكم كغيره ، فانظر الى هذه المادة الاولى فان لها تسلطاً عظيماً على اقامة العدل واسعاف المظلوم وارضاء خاطر الفقير . بانه العظيم نظراً الى اجراء الاحكام . ولقد كادت هذه القضية ان تكون من جوامع الكلم عند الفرنسية وهي من الادلة الواضحة على وصول العدل عندهم الى درجة عالية وتقدمهم في الآداب الحضارية . وما يسمونه الحرية ، ويرغبون فيه ، هو غين ما يطلق عليه عندنا العدل والانصاف ، وذلك لان معنى الحكم بالحرية هو اقامة التساوي في الاحكام والقوانين ، بحيث لا يجور الحاكم على انسان ، بل القوانين هي المحكمة والمعتبرة ، فهذه البلاد حرية بقول الشاعر :

وقد ملأ العدل اقطارها وفيها توالى الصفا والوفا

وبالجملة اذا وجد العدل في قطر من الاقطار فهو نسي اضافي ، لا عدل كلي حقيقي ، فانه لا وجود له الآن في بلدة من البلدان ، فانه كالأمان الكمال والحلال .الصرف .

واما المادة الثانية ^(٢) فانها محض سياسية ، ويمكن ان يقال ان الفرد ونحوها لو

(٢) نص المادة كما عرجا (طهاوي) : يطون من اموالهم بخير امتياز شيئاً معيناً لبيت المال كل انسان على حسب ثروته .

كانت مرتبة في بلاد الاسلام ، كما هي في تلك البلاد ، لطابت النفس خصوصاً اذا كانت الزكوات والفىء والغنيمة لا تفي بحاجة بيت المال ، او كانت ممنوعة بالكلية ، وربما كان لها اصل في الشريعة على بعض اقوال مذهب الامام الاعظم ^(٨) . ومن الحكم المقررة عند قدماء الحكماء : الخراج يعود الملك ، ومدة اقامتي بباريس لم اسمع احداً يشكو من المكوس والفرد والجبائيات ابداً ولا يتأثرون بحيث انها تؤخذ بكيفية لا تضر المعطي وتنفع بيت مالهم خصوصاً واصحاب الاموال في امان من الظلم والرشوة . واما المادة الثالثة ^(٩) فلا ضرر فيها ابداً ، بل من مزاياها انها تحمل كل انسان على تعهد تعلمه حتى يقرب من منصب اعلى من منصبه ، وبهذا كثرت معارفهم ولم يقف تقدمهم على حالة واحدة مثل اهل الصين والهند ممن يعتبر توارث الصنائع والحرف ، ويبقى للشخص دائماً حرفة ابيه . وقد ذكر بعض المؤرخين ان مصر في سالف الزمان كانت على هذا المنوال ، فان شريعة قدماء القبط كانت تعين لكل انسان صناعته ، ثم يجعلونها متوارثة عنه لاولاده . قيل سبب ذلك ان جميع الصنائع والحرف كانت عندهم شريفة ، فكانت هذه العادة من مقتضيات الاحوال لانها تعين كثيراً على بلوغ درجة الكمال في الصنائع ، لان الابن يحسن عادة ما رأى ابيه يفعله عدة مرات بحضرتة ، ولا يكون له طمع في غيره ، فهذه العادة كانت تقطع عرق الطمع وتجعل كل انسان راضياً بصناعته لا يتمنى اعلى منها ، بل لا يبحث الا عن اختراع امور جديدة نافعة لحرفته توصل الى كمالها (انتهى) . ويرد عليه انه ليس في كل انسان قابلية لتعلم صناعة ابيه ، فقصره عليها ربما جعل الصغير خائباً في هذه الصناعة ، والحال انه لو اشتغل بغيرها لنجح حاله وباع آله . واما المادة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة ^(١٠) فانها نافعة لاهل البلاد والغرباء فلذلك كثرت اهل هذه البلاد وعمرت بكثيرة من الغرباء . واما المادة الثامنة ^(١١) فانها تقوي كل انسان على ان يظهر رأيه وعلمه وسائر ما يخطر بباله

(٨) يقصد ابا حنيفة .

(٩) نصها حسب تعريب الطباطبائي : كل واحد منهم متأهل لاخذ اي منصب كان واي رتبة كانت .

(١٠) مواد تتعلق بحرية الشخص الانساني ، وحرية الاعتقاد الديني للجميع (الغرباء ايضاً) .

(١١) تتعلق باطلاق حرية الرأي .

مما لا يضر غيره ، فيعلم الانسان سائر ما في نفس صاحبه ، خصوصاً الورقات اليومية المسماة بالجرنالات والكازيطات ، الاولى : جمع جرنال ، والثانية جمع كازيطة « Gazette » ، فان الانسان يعرف منها سائر الاخبار المتجددة سواء كانت داخلية وخارجية ، اي : داخل المملكة او خارجها ، وان كان قد يوجد فيها من الكذب ما لا يحصى ، الا انها قد تتضمن اخباراً تشوق نفس الانسان الى العلم بها . على انها ربما تضمنت مسائل عملية جديدة التحقيق ، او تنبيهات مفيدة ، او نصائح نافعة ، سواء كانت صادرة من الجليل او الحقير ، لانه قد يخطر ببال الحقير ما لا يخطر ببال العظيم ، كما قال بعضهم : لا تحتقر الراي الجليل يأتيك به الرجل الحقير ، فان الدرة لا تستهان لهوان غواصها . . .

ومن فوائدها ان الانسان اذا فعل فعلاً عظيماً او رديئاً ، وكان من الامور المهمة ، كتبته اهل الجرنال ليكون معلوماً للخاص والعام ، لترغيب صاحب العمل الطيب ، ويرتدع صاحب الفعلة الخبيثة ، وكذلك اذا كان الانسان مظلوماً من انسان كتب مظلومته في هذه الورقات فيطلع عليها الخاص والعام فيعرف قصة المظلوم والظالم ، من غير عدول عما وقع فيها ولا تبديل ، وتصل الى محل الحكم ، ويحكم فيها بحسب القوانين المقررة ، فيكون مثل هذا الامر عبرة لمن يعتبر ، واما المادة التاسعة ^(١٢) فانها عين العدل والانصاف وهي واجبة لضبط جور الانوياء على الضعفاء ، وتعقيها بما في العاشرة ^(١٣) من باب اللياقة الظاهرة . . . الخ .

وليس في كل هذا الا ما يدل على ان الطهطاوي تأثر اعق التأثر بما رآه في نظام فرنسا من نتائج ثورتها الكبرى . وله في كتابه « تخلص الابرز » ملاحظات موزعة تدل على تقديره للتفكير الفرنسي المبني على احكام العقل ، وهو التفكير الذي ازهر زهره واثار ثمره في القرن الثامن عشر في اعلام المفكرين قبل الثورة . والى القارى شيئاً من ملاحظاته : « ان الباريزيين يخلصون من بين كثير من النصارى بذكاء العقل

(١٢) تتعلق بجرمة الملكية الخاصة .

(١٣) تتعلق بحق الدولة في التصرف باي ملك من املاك الرعايا ، لفاء تمويض ، اذا اقتضت ذلك المصلحة العامة .

ودقة الفهم وغوص ذهنهم في العويصات . وليسوا اسراء التقليد اصلاً ، بل يحبون دائماً معرفة اصل الشيء ، والاستدلال عليه ، حتى ان عامتهم يعرفون ايضاً القراءة والكتابة ويدخلون مع غيرهم في الامور العميقة ككل انسان على قدر حاله . فليست العوام في هذه البلاد من قبيل الانعام ، كهوام اكثر البلاد المتبررة . والفرنساوية من الفرق التي تعتبر التحسين والتقييح العقليين . واقول هنا : انهم يذكرون خوارق العادات ويعتقدون انه لا يمكن تخلف الامور الطبيعية اصلاً . ان الاديان انما جاءت لتدل الانسان على فعل الخير واجتناب ضده ، وان عمارة البلاد وتطرق الناس وتقدمهم في الآداب والظرافة تسد مسد الاديان ، وان الممالك العامرة تصنع فيها الامور السياسية كالامور الشرعية^(١٤) .

غير ان الطهطاوي ، اذ يبلغ به الحديث الى مسألة القضاء والقدر ، يخالف التفكير الفرنسي المبني على احكام العقل . فهو يترك للقضاء والقدر مجاله « وان كان لا ينبغي للانسان ان يحيل الاشياء على المقادير اذ يحتاج بها قبل الوقوع . »
والطهطاوي فصل خاص في الكتب التي طالعها في باريس ، واكثرها يرجع الى القرن الثامن عشر ، وتأخذ باسياب التفكير المبني على احكام العقل . وفيها يلي نص كلام الطهطاوي عن مطالعته :

« قرأت كثيراً من كتب الادب . فمنها ٠٠٠ عدة مواضع من ديوان ولثير ٠٠٠ وديوان رسو خصوصاً مراسلاته الفارسية التي يعرف بها الفرق بين آداب الافرنج والعجم وهي اشبه بميزان بين الآداب المغربية والمشرقية^(١٥) وقرأت في الحقوق الطبيعية ، مع ملاحظتها ، كتاب برلماكي وترجمته وفهمته فهماً جيداً . وهذا الفن عبارة عن التحسين والتقييح العقليين يجعله الافرنج اساساً لاحكامهم السياسية المسماة عندهم شرعية . وقرأت ايضاً مع مسيو شواليه جزئين من كتاب يسمى « روح الشرائع » ، مؤلفه شهير بين فرنساوية ، يقال له مونتسكيو ، وهو اشبه بميزان بين

(١٤) قال : الشرعية لان كلمة شرعية تطلق على النواميس الدينية في اللغة العربية .

(١٥) ظاهراً ان المؤلف وقع هنا في هفوة ، فالمراسلات الفارسية لمونتسكيو ، عدا ان

روسو ليس له ديوان .

المذاهب الشريعة والسياسية ومبني على التحسين والتقيح العقليين . ويلقب عندهم مونتسكيو بـ « ابن خلدون الافرنجي » . كما ان ابن خلدون يقال له عندهم ايضاً مونتسكو الشرق ، اي : مونتسكو الاسلام . وقرأت ايضاً في هذا المعنى كتاباً يسمى عقد التانس والاجتماع الأنساني ، مؤلفه يقال له روسو وهو عظيم في معناه وقرأت عدة محالّ نفيسة في معجم الفلسفة للاخواجه ولتير وعدة محال في كتب فلسفة . « قندليات » « Condillac » .

ومن الامور التي يبدي الطهطاوي اعجابه بها ثقافة المرأة الفرنسية ، فيقول : ان للنساء تأليف عظيمة . ومنهن مترجمات للكتب من لغة الى اخرى ، مع حسن العبارات وجودتها . ومنهن من يُتمثل بانثائها ومراسلاتها المستغربة . ومن هنا يظهر لك ان قول بعض ارباب الامثال : جمال المرء عقله وجمال المرأة لسانها ، لا يليق بتلك البلاد .

وهكذا نستطيع ان نقول ان رفاة رافع الطهطاوي ، مع رجال البعث الذين انفذهم محمد علي باشا الكبير الى فرنسا ، كانوا من اعظم المجاري التي تسربت خلالها الى الشرق العربي آثار من مبادئ الثورة الفرنسية وكبار مفكرها .

ولكن هناك مجرى آخر ، اذا شئنا ان نرجع الى أصله في التاريخ وجب علينا ، ايضاً ، انرجوع الى الحملة النابليونية . فان هذه الدفعة العسكرية القوية تجاوزت مصر وبلغت اسوار عكا حيث حاصرت احمد باشا الجزائر في قاعدته ، وطارت اخبارها الى لبنان زمن الامير بشير الشهابي .

بين ايدينا هذا الكتاب الغني الذي تركه المطران يوسف الدبس عن تاريخ سوريا . فلنكتف منه بالنسخة الموجزة ، ولنراجع وقائع التاريخ اللبناني خلال الايام التي كانت تمب فيها رياح الثورة الفرنسية على الدنيا ^(١٦) .

سنرى ان هذا الوطن البديع النشط ، القائم على ساحل الابيض المتوسط ، كان هو ايضاً في غليان دائم . والقصة واحدة : امير حاكم على لبنان ، يحتاج الى المال او

(١٦) راجع المختارات ، من كتاب المطران الدبس ، في قسم النصوص .

يطلب منه اسياده الذين ولوه الامارة مبلغاً من المبالغ ، او هو يتبرع بتقديم المبلغ مزاحمة لاميير آخر رشح نفسه لحكم لبنان ، ويأتي موعد الدفع ، فيضرب الضريبة على السكان وعلى موااسمهم ، وييث جباته ، فيمتنع الناس ، وتندلع نيران الثورة ، الى ان يسقط الامير او يغلب الاهالي على امرهم ، فيؤدوا المال ، الا ان روحهم تبقى على حداثها وتوفرها ، غير مثالومة ولا منكسرة .

واذن ، فقد كان في اللبنانيين استعداد عقلي وقابلية روحية ، لما لفحتهم اولي انباء الثورة في البلاد المقابلة لبلادهم عبر البحر الذي يطلون على امواجه . اما كيف وصلتهم هذه الانباء ، فقد سبق ان الحملة النابليونية على مصر هي التي حملت اليهم تباشيرها . كانت تنمو في لبنان ، اذ ذاك ، بواكير الزهرات الاديبية ، التي بشرت بمطلع النهضة الحديثة وموسمها المقبل . ونخص بالذكر من تلك البواكير الكاتب الشاعر تقولا الترك .

ونستطيع ان نتصور الناس في لبنان وقد بلغتهم انباء الحملة الفرنسية على مصر ، وامتدادها الى اسوار عكا . فان اميرهم ، الامير بشير ، كان موالياً للجزار . فما يكون موقفه الآن والجزار محصور في قاعدته ؟ وهذا القائد الفرنسي بونابارته يشدد عليه الخناق . ومحتمل كل الاحتمال ان يفتح عكا ويتقدم بجيوشه الى لبنان . ولكن من بونابارته هذا ؟

ولا شك ان حديث الناس عن الفاتح الجديد الذي حط رحاله في وادي النيل ومشى يريد اكمال الفتح ، صرف الناس الى الحديث عن فرنسا وما طرأ عليها قبل ان برز بونابرت .

وهكذا وقعت الانظار على الثورة الفرنسية الكبرى والانقلاب العميق الذي احدثته في فرنسا . ولنا نعرف بالضبط كيف اطلع اللبنانيون على حوادث الثورة ، فربما حملها اليهم التجار الذين كانت لهم صلات قديمة بين هذا الشاطئ من المتوسط والشاطئ المقابل . وربما جاءتهم اخبارها على السنة متافرين كانوا في مصر وعرفوا جنود نابليون وخطبواهم .

على اننا نعلم علم اليقين ، استنتاجاً من تاريخ الامير حيدر الشاهي ، ان اللبنانيين سمعوا ببعض حوادث الثورة في عهد باكر ، كهجوم الشعب ، سنة ١٧٩٢^(١٧) ، على القصر الملكي في باريس (التويلري) ، وعرفوا ان الشعب طلب مجلساً نيائياً « ديواناً عظيماً ومحفلاً جسيماً يكون فيه للملك الصوت الاول » ، وعرفوا كذلك ان الملك حاول ان يهرب ، فقبض عليه وسجن في حبس « الطامبل » (Temple) ، ثم اعدم ، وانفردت « المشيخة » بالتدبير . ولكن اللبنانيين اذا استندنا الى تاريخ الامير حيدر لم نحل معلوماتهم عن الثورة من اضطراب ظاهر ، وقد يكون هذا طبيعياً ومتطراً في مثل تلك الظروف والايام .

أما رأيهم في الثورة وحوادثها ، فكلام الامير حيدر يدل حيناً على عطف ، وحيناً على تشجيب . ونقدر ان موقف كثير من الاوساط الدينية تجاه الثورة والحكم على الملك بالاعدام ، ساعد الدعايات المعارضة للثورة وغشى حقيقتها بنشأه كثيف . ولا تزال الدعايات تستغل هذه الامور وامثالها للتشنيع على الثورة الى اليوم . وطريف حقاً ان نقرأ الوصية التي اتبها الامير حيدر على لسان لويس السادس عشر ، قبل اعدامه ، فان في اسلوبها ما يذكر ببعض الادباء المعاصرين الذين يكتبون عن الثورة ، فيكتفون بالحديث عن « الفوضى » و « الحزن الملكي » وما اشبه . ومنهم من ان للثورات يواد من بطش وعنف . ويمكن القول ان كثيرين من اللبنانيين ، لما التفتوا الى الثورة الفرنسية - على بعد المسافة - غلبت على ابصارهم مشاهد العنف والبطش . وجاءت الدعايات المعارضة تضخم تلك المشاهد في ابصارهم ، وتجرد الثورة من فضائلها ، فهي « الفتنة » او « الفتنة العمياء » وكفى . وستكون لنا لمامة ثانية بهذا الموضوع فيما بعد .

ولكن اللبنانيين منذ الساعات الاولى ساورهم شعور ادى بهم الى المقايسة بين شيئين : فظاعة الثورة والتخريب الذي احدثته من جهة ، ونهضة فرنسا من جهة اخرى وظهور رجل كانابليون على مسرح الحوادث العالمية . وبين الثورة وناپليون صلة وصل متينة ، فكيف تكون الثورة فظاعة وخراباً وتنتهي بهذه القوة الباهرة ؟

(١٧) أرخ الثورة عدد من كتاب العرب هذا التاريخ ، أي : سنة ١٧٩٢ .

ومن يقرأ مقدمة الكتاب الذي ألفه الشاعر الكاتب ، نقولا الترك ، في الثورة الفرنسية واخروب النابليونية يشعر بالشعور الغامض الحائر الذي خالج النفوس نازاء الثورة والحكم لها او عليها . يقول نقولا الترك :

« جرت عادة الارايل ، بتأليف الكتب والرسايل ، وذكر مساير عليهم من الحادثات الكونية والحركات الكلية ، من قيام دولة على دولة . وانتشار الحروب المهولة ، وما يتعلق بها من المواقع المريبة والامور الفظيعة ، فحق لنا ان نؤرخ في هذا الكتاب ، لانتفاع الطلاب ، ما حدث من التغير والانتقلاب ، مما اجرته يد الاقدار ، في هذه الامصار ، وما آذنت العزة الالهية ، بظهور المشيخة الفرنسية ، وما تكون بسببها من الفتن في البلاد الافرنجية ، وديار الرومية ، ونتل سلطانهم ، وخراب بلدانهم ، وانتشار شانهم ، ورجحهم من بعد (خسرانهم) ، وذلك بظهور فرد افرادهم ، وقايد اجنادهم ، الليث الشديد ، والبطل الصنديد ، امير الجيوش - الامير بوناپارته ، وذكر الحروب التي ثارت بتلك الممالك ، وحدثت الشرور والممالك ، وقهر البلاد التي اتصلوا اليها ، والانتصارات العظيمة التي حصلوا عليها ، بانتقالهم الغريب من الغرب الى الشرق ، ومرورهم العجيب اسرع من البرق ، ونزولهم على جزيرة مالطة ، كالصواعق الهابطة ، وفتوحهم ثغر الاسكندرية ، واستيلائهم على الاقطار المصرية ، وذكر ما تم لهم من التملك ، في حروبهم مع الفر والماليك ، وسيدهم على الاقطار الشامية ، ومحاصرتهم لمدينة عكا القوية ، مسكن ذلك الوزير الجبار ، المعروف باحمد باشا الخزار ، ورجوعهم الى ارض مصر ، وما تم لهم في ذلك العصر ، وكفاحهم مع الدولتين العظيمتين ، الدولة العثمانية والدولة الانكليزية ، ومصادمتهم للعساكر البرية والبحرية ... » الخ .

فاذا تأملنا هذا الكلام ، وجدنا ذكر الثورة الفرنسية مقروناً بالفتن وقتل السلطان ، (اي الملك لويس) ، وخراب البلدان . ولكن سرعان ما وجدنا المطاف يفضي بنا الى : انتشار شان الفرنسيين ، ورجحهم بعد خسرانهم ، وانتصاراتهم العظيمة ، وانتقالهم الغريب من الغرب الى الشرق ، وهلم . وكما كان نقولا الترك موفقاً حين انتهى على ذكر الثورة وقيام المشيخة الفرنسية في جملة « الحادثات الكونية والحركات

الكلية « . فالثورة الفرنسية حقاً حادث كوني وحركة كلية وهذا من اوجز وابدع ما يقال فيها .

وكانَّ اللبنانيين ما لبثوا ان تقدموا تقدماً سريعاً في فهم الثورة وحقيقة معناها . واننا لنصادف في التاريخ اللبناني ، حوالي هذا العهد ، بعض حركات وانتفاضات يعمل فيها وعي الشعب عمله الملموس ، كعاميتي انطلياس وحفد سنة ١٨٢٠ - ١٨٢١ ، وكالثورة على ابراهيم باشا والاحتلال المصري سنة ١٨٤٠ ، وكغضب طانيوس شاهين على التحكم الاقطاعي سنة ١٨٥٩ .

ويمهنا ان نلاحظ في هذا الصدد ، ان كلمة « العامة » انما هي تعريب حرفي لكلمة « Commune » الفرنسية . وكان اللبنانيون يشكلون العامةات ، في مناسبات خاصة ، للاعتناع من دفع الضرائب ، كما وقع في عاميتي انطلياس وحفد اذ طلب عبد الله باشا الوالي العثماني في عكا مبالغاً مالياً من الامير بشير ، فرفضه الامير على اللبنانيين وبث الجباة لجمعه ، فكانت عاميتا انطلياس وحفد . ولسنا نعلم هل كان اللبنانيون متأثرين في عامياتهم بشي . من الثورة الفرنسية .

ولكننا نعلم علماً لا يشوبه الظن ان اللبنانيين في المنشور الذي اذاعه سنة ١٨٤٠ م يدعون فيه الى الثورة على ابراهيم باشا ، ضربوا للشعب مثلاً من البأس والثبات الفرنسي في القتال . يقول المنشور :

فليرقد بسلام رفات اخواننا (يقصد الحورانيين وكانوا قد ثاروا على الحكومة المصرية) الذين اتوا في سبيل الحرية ، فانهم ضاهوا بشجاعتهم الفرنسيين الذين عندهم هُددوا بالاستئصال ، اذا لم يستسلموا ، فضأوا الموت فيخاضوا غمرات الوغى وقتلوا ١٥٠ ألف رجل . فهذا ايها الاخوان حادث تاريخي ، يجب ان لا يذهلكم ، فان مواطنينا الذين قاتلوا في حوران كانوا قليلي العدد ، ومع ضعف وسائلهم كما تعلمون قد فاقوا الفرنسيين (١٨) .

ولسنا نعرف بالضبط الحادثة التي يشير اليها المنشور في التاريخ الفرنسي . على اننا نرجح انها تلك الوثبة الجبارة التي وثبها الباريسيون ايام الثورة الكبرى ، حين (١٨) تقلا عن المحررات السياسية ، للخازنيين ، جزء ١ .

بعث اندوق دي برونشفيك البروسي ، يتهددهم بسحقهم وبحق عاصمتهم اذا مسوا الملك وقصره ، فردوا عليه بمحاصرة قصر التويلري وافتتاحه في ١٠ آب سنة ١٧٩٢ ، واعتالوا الملك ، وصادوا جيش التدخل الاجنبي ، وظفروا به في معركة فالمي الشهيرة .

اما حركة طانيوس شاهين ، فليس في اخبارها اشارة صريحة الى تقاليد فرنسا الثورية ، على ان في مخطوطة انطون ظاهر العقيقي ^(١) التي تحدث فيها عن هذه الحركة ، ذكراً لشكل السلطة التي كان يستند اليها طانيوس شاهين اذ كان « يقول بقوة الحكومة الجمهورية » . ويدعو صاحب المخطوطة طانيوس شاهين وجماعته « الجمهور » . ويغلب على الظن ان كلمة « الجمهورية » و « الجمهور » ، بالمعنى السياسي ، عرفها اللبنانيون بتأثير من الثورة الفرنسية الكبرى . وقد رأينا ان اول منشور اذاعه نابليون على المصريين ، يحمل في فاتحته هذه العبارة : « من طرف الجمهور الفرنسي المبني على الحرية » .

وبهذا ينتهي بنا الحديث عن مجاري الثورة الفرنسية الى الشرق العربي من طريق مصر وفلسطين ولبنان ، فينبغي لنا ان نحول النظر منذ الآن شطر الشمال ، شطر البلقان وتركيا ، وكانت هي والشرق العربي داخلة جميعها في نطاق الامبراطورية العثمانية الضخمة .

ومعلوم ان ريجاً من الثورة الفرنسية ما لبثت ان هبت من غرب اوروبا على البلقان ، في شرقها ، فساعدت على ايقاد لهيب من الثورات الوطنية الاستقلالية على الحكم العثماني . وكانت ابعد هذه الثورات صدى في الشرق العربي ثورة اليونان التي حررتهم ، بعد نضال طويل دام من سنة ١٨٢٧ الى ١٨٢٩ . ونفذت لفحات من ربيع الثورة الفرنسية الى صميم الامبراطورية العثمانية وقاعدة السلطنة .

وغني عن البيان ان الامبراطورية العثمانية كانت اذ ذاك تحرك رجلاً للهبوط في سلم التاريخ . وقد بدأت تلاحق فيها من اهل العقول النيرة تشعر بوجوب الاصلاح . والسلطان سليم الثالث الذي ولي الحكم سنة ١٧٨٩ ، وهي اولى سني عهد الثورة ،

١٩ (نشر هذه المخطوطة وعلق عليها الاستاذ يوسف يزبك سنة ١٩٣٨ .

١٠. لبت ان احس بضرورة شي. من التعديل والتبديل ، ولكنه قصر جهده على الجيش وكان كثير من اصلاحاته مظهرياً . ومع ذلك فقد شق عليه جيش الانكشارية عصا الطاعة ، وخلعوه ، ثم قتلوه ، والنوا ما سماه « النظام الجديد » . وبالطبع ان الثورة الفرنسية وحوادثها ومبادئها حملت الاوساط الرسمية العثمانية فوراً على استمزاز وامتعاض شديدين . وعاطف باشا الذي صادف ان كان رئيس الكتاب (وزير الخارجية) ايام السلطان سليم الثالث ، علق على الثورة الفرنسية بما يلي :

« ان جان جاك روسو وغيره من مشاهير الزنادقة والدهريين قد قاءوا بتأليف الكتب الاحلادية المفسدة في سب الانبياء . وإبطال الأديان وذم الملوك والاشراف ، وزاهم في هذه الكتب يميلون الى التهمك ، ويستخدمون الفاظ العوام واساليبهم حتى يفهم منهم الناس ويتذوقوا طعم المساواة والجمهورية . . . وهم الذين دعوا الى التواء اصول الالتزام (اي : نظام الاقطاع) الذي يعتبر اساس كل دولة (١) ومدار ارتباطها ونظامها . ثم حرصوا على الاحاد ونبد الدين والشرع والمذاهب ، وبذلك مهدوا لانقلاب سكان فرنسا الى هيئة البهائم . وليت الامر وقف بهم عند هذا الحد ، بل انهم تجاوزوا ذلك ، فقد وجدوا في كل مكان اشياء مماثلين لهم ترجعوا ببيانهم المفعم بالطفغان والمسمى بـ « حقوق الانسان » الى جميع اللغات ونشروه بين عامة الامم والملل التي كانوا يحرضونها فيه على حكامها (٢) . »

غير ان الطلائع الذين المعنا الى ذكرهم ، من اهل العقول النيرة ، في الامبراطورية العثمانية لم يكونوا ليوافقوا عاطف باشا ونظراؤه على مثل هذه الاحكام ، والآراء التي تجري مجرى التهم الباطلة . ولم يتحاشوا ان يسددوا سهام نقدهم الى الحكم السلطاني المطلق ويطالبوا بالدستور . وما زال عددهم يتزايد وتأثيرهم ينمو حتى كانت حركة مدحت باشا ودستوره ، ثم الرجعة الحميدية (نسبة الى عبد الحميد) ثم حركة تركيا الفتاة والانقلاب العثماني سنة ١٩٠٨ .

(٢٠) نقلناه عن الدكتور كامل عياد في مقال له : (الثورة الفرنسية والشرق ، نشرته الطليعة جزء ٧ ، سنة خامسة .

ولا يحتاج الى قول : ان الحركة الدستورية العثمانية من مدحت باشا ^(٢١) الى شباب تركيا الفتاة ^(٢٢) بل الى الانقلاب الكبالي ، تأثرت بالثورة الفرنسية ومبادئ مفكرها تأثراً واضحاً . وقد عرف الشرق العثماني والعربي ايام عبد الحميد نافلة كبيرة من احرار الفكر استلهموا فرنسا الناثرة واعلام ادبائها الثائرين وهاجروا الى الارض الفرنسية ، ونقلوا آثاراً فرنسية ^(٢٣) من نتاج العقول الحرة ، وكانت هجرتهم وما نقلوه من المجاري البارزة التي سلكتها الثورة الى الشرق .

ولكن هذا كله يدخل بنا في فصل جديد ، كثير شعاب الموضوع ، طويل الشقة .

(٢١) كان تأثر مدحت باشا بالتقاليد الفرنسية صريحاً ومشهوراً ، حتى انه لما قبض عليه للمحاكمة ، اخرج مستنطقه راغب بك مكتوبين باللغة الفرنسية من مظروفين وقال له : ما قولك في هذين ؟ (راجع كتاب محاكمة مدحت باشا تعريب يوسف كمال حتاته) .

(٢٢) نرى جرجي زيدان يشير الى تأثر شباب تركيا الفتاة (جمعية الاتحاد والترقي) بمبادئ الثورة الفرنسية اشارة جلية حين يعمل عزت باشا في نهاية « الانقلاب العثماني » يقول لرامز الكاتب وهو يستنطقه في السجن : « قد اندفعت بتيار الافكار الفرنسية التي يبشها الاعداء باسم الدستور والحرية ... من هم هؤلاء المؤسسون ؟ اظنهم بعض المتفرجين الذين كانوا في باريس او جنيف ؟ »

(٢٣) نخص بالذكر كتاب « شرائط الاجتماع » لروسو ، نقله الى التركية الاديب التركي الكبير محمد نافع كمال ، فعرفه كثير من الادباء العرب الذين كانوا لا يحسنون غير التركية من اللغات الاجنبية . اما التسمية « شرائط الاجتماع » فهكذا نقلها جرجي زيدان في فصله عن محمد نافع في « مشاهير الشرق » ، والمقصود طبعاً Le Contrat Social .

الأدباء والمفكرون العرب أمام الثورة

١ - عرض عام

... والحقيقة هذه هي : ان الانسان لا يفلح ولا يسعد ولا يرتقي الا بممارسة حقوقه الطبيعية ، وان الامم لا تنشأ الا بنشوء افرادها ، وان الحكومات الحرة لا تقوم الا بشرائع عادلة تسنها المجالس النيابية لا باوامر تصدرها الملوك والسلطين . واول حقوق الانسان : الحرية ، حرية الفكر وحرية القول وحرية العمل . واول اسباب الرقي في الامم : الحرية الاجتماعية والحرية السياسية والحرية الدينية . واول دلائل الحياة الحرة الراقية ان يتمتع افراد الامة على السواء بهذه الحقوق الطبيعية ، فيسعون دائماً في تعزيزها ، وينهضون للدفاع عنها عندما تعيد او تخمن . ومن اكبر دعائم الحكومات الحرة المستقلة قانون يكفل لشعبها هذه الحقوق الاولية ويوجب عليهم الدفاع عنها يوم ينهض عليها الظالمون ويحاولون قتلها .

امين الريحاني في « الريحانيات »

ها نحن في زمن السلطان عبد الحميد الثاني !
وواضح ان السلالة العثمانية كانت تأخذ باسباب « الحكم المطلق » وتستند الى حق الملوك الالهي شأن غيرها من السلالات المالكة القديمة ^(١) .
وكان عبد الحميد الذي قبل الدستور ، اول الامر ، شديد النزعة الى الحكم المطلق يريد حصر السطة بيده ، وقد فعل . فباتت تكال له ألقاب [التفخيم

(١) ذكر جرجي زيدان في « مختاراته » ان السلطان سليمان القانوني ارسل الى فرنسيس الاول ملك فرنسا كتاباً هذه فاقته : « انا سلطان السلاطين وملك الملوك وواهب الاكالييل للوك العالم ، ظل الله على الارض ... »

الفكر العربي الحديث ٧

والتمجيد ، فهو « ظله (ظل الله) الاكرم وخليفته الاعظم »^(٢) . « وهو » وارث الانبياء . بلا امتنان ، وخلاصة بني عثمان . «

ولعلنا نحسن صنعاً اذا وقفنا قليلاً لنجسّ تيار الفكر السياسي الذي كان يبيحه عبد الحميد ، فان هذا ليزيدنا فهماً لتيار الفكر السياسي الذي انطلق بدافع من الثورة الفرنسية ، ويميزنا على فهم الاصطدام القوي الذي وقع فيما بعد بين التيارين .

ولعلنا لا نجد احداً يمثل الفكر السياسي الحميدي « مفلساً » كما يشله . لبناني من ادباء ذلك العهد ، هو الدكتور الظريف شاكرو الخوري . والارجح ان الدكتور شاكرو كان لا يشعر بانه يث « فلسفة » السياسة الحميدية ، بل الارجح انه كان لا يريد ان يثها ، الا انه مع ذلك كان يكره جلب الاذى لنفسه ، و « المسكين » - في نظره - « من تقدمت افكاره عصرها ، فهو الذي يكون الضحية الاولى » . وما اغناه عن ان « يفحص كلف الشمس بالعين العارية ويعرض نفسه للعمى بلا فائدة » . وباختصار « اكرم رئيسك ولو كان حماراً »^(٢) .

مع ان الدكتور في خاتمة كتابه « مجمع المرات » يعلن ان مؤلفه « جبل به في الظلم وولد في الحرية » لان صدره مطبوعاً سنة ١٩٠٨ وافق سقوط عبد الحميد واعلان الدستور العثماني ، وبهذه الكلمة نفّس عن صدر متضايق كان ينفّس عنه قبلاً بلذع التوريات والنكات .

وفي الكتاب فصل عن « ضرورة السياسة للهيئة الاجتماعية » كتب في العهد الحميدي ، وهو الفصل الذي يساير فيه الدكتور شاكرو تيار الفكر السياسي الحميدي « مفلساً » مجلبياً مجلباب من « المنطق » و « القياس » فيثبت الدكتور اولاً ، ضرورة « القوانين التي تعطي كل ذي حق حقه » ثم يثبت ضرورة « اناس مخصوصين يديرون حركة القوانين ويسيرون بموجبها وهؤلاء هم الساسة » . اما القوانين فقدمان : قسم يتعلق « بحقوق الافراد بين بعضهم » ، وقسم يتعلق « بحقوق الهيئة عموماً مع هيئة اخرى » ولا بد للهيئة المخصوصة التي تتولى ادارة القوانين من ان « يرأسها شخص تعطى له السلطة »

(٢) مجمع المرات لشاكرو الخوري .

(٣) جميع هذه اللقطات من مقدمة كتاب مجمع المرات للدكتور شاكرو الخوري .

ويكون له مساعدون وقوة تنفيذ هي الجيش . ولثلا تحرب الجمعية « حصر الباري
السلطة بيد واحد . »

ومن ثم يقابل الدكتور بين الحكومة والجسم ، مقابلة طريفة لا نلث اذا حققنا
فيها النظر ان نجد ان الحكومة هي الدولة العثمانية الحميدة ، شبهها الكاتب بالجسم
الانساني ليثبت موافقتها للخلق الطبيعي .

ف (الرأس هو الملك) . والرأس عليه « مدار الحياة » وهو « مركز العقل يميز النافع
من الضار . » ولذلك « نرى هذا التحفظ الكلي للرأس » اذ « تحيطه اخصون من
كل ناحية . » ثم (الرئة) التي هي (الصدر الاعظم) ووجه الشبه ان الرئة تدخل
الهواء الجديد وتنقي الدم ، والصدر الاعظم وظيفته ان يدخل كل شي نافع لبلاده .
ثم (القلب) وهو (وزير المالية) ، القلب يوزع الدم في الجسم ووزير المالية يسهر
على الامداد بالنفقة . فالدم هو المال .
اما المعدة (فهي الخزينة) .

واما الاعصاب فهم الولاة ، صلة الوصل بين الملك الذي هو الرأس وبين البلاد .
ثم تأتي (الاطراف) ، وهؤلاء هم (العسكرية) ، و « الاطراف العليا تشبه الخيالة ،
والسفلى المشاة » ، و « كلها تتحرك بامر الملك . » و « كما ان الاطراف تقنع بالغذاء القليل
كذلك العسكرية التي عليها مدار شرف المملكة وحمايتها فتكتفي بغذائها فقط ، لان
ليس لها سلطة الادارة . فالتساوية على الاطراف كالتساوية على العساكر ، لان
الاطراف - لتعودها مس الارض - فيتنسو جلودها ويصير قليل الاحساس كالعسكر
الذين يعتادون على الشغل والتعب والحر والبرد ولا يجرز لهم الترفه لانه يضرهم ا »
ثم تأتي الجواس ، التي هي السفراء .

اما الافرازات التي يلفظها الجسم فكالاشخاص المفسدين والمقلقين في المملكة .
واخراج هذه الافرازات وظيفة من وظائف (العسكرية) . ويخلص الدكتور الى
النتائج الآتية :

« الوظائف مختلفة في الاهمية ، ولكل عضو وظيفة . ويكون مؤلفاً بهيئة تجعله
قادراً على اتمام هذه الوظيفة . وكلما كثرت اهمية العضو كان اكثر كمالاً وتركيباً . »

وهذا التفضيل سنة من الخلق ايس من العضو ذاته . وليس من الحكمة ان يتساوى الرأس والقدم لانهما لو تساويا لاختل النظام وخربت الحياة اذ لا يمكن القدم ان يقوم بواجبات الرأس ، ولا لهذا ان يخلف ذاك . ولكل منهما وظيفة خصوصية يتكافى او يتجاوزى حسب ضرورتها وحاجة الحياة اليها . وهذا التمييز هو عين العدل . مثلاً يجب للرأس بتغذيته خمسون غرام من الدم وللقدم يلزم عشرة غرامات . فيلزم ان يعطى الخمسون غرام من الدم اولاً للرأس ، اذ بدونه لا تقوم قائمة للقدم . ولذا ترى ان الدم اول ما يتوزع للرأس !

وبعد ذلك يرش الدكتور على هذا « المعجون الحميدي » شيئاً من الكلام الصلي « اساس السياسة الحق واساس الاجتماع المحافظة على الحقوق . »

ولسنا بحاجة الى ان نشرح للقارىء كيف ان الدكتور يثبت الفكر السياسي الحميدي « مفلساً » ومجلبياً بجلباب من المنطق والقياس ، فهو يقرر ضرورة حصر السلطة في فرد ، ويدعو كل عضو الى الاهتمام بوظيفته ، والى الرضى بقسطه من الدم (اي من المكافأة على عمله) ، فيكون محصل كلامه توطيد الاوضاع الحميدية . وما يسترعي انتباهنا بوجه خاص ، رأيه في وظيفة الجنود . واذا ذكرنا ان الاوتوقراطية الحميدية تلقت ضربتها فيما بعد من الجيش ، ظهر لنا معنى دروس الدكتور شاكر الخاصة بالمسكرية .

وغني عن البيان ان مقابلة الدكتور بين الحكومة والجسم لا تصمد للنظر ، والمثل الالماني يقول : كل تشبيه اعرج . وتشبيهه هذا كسيح لا اعرج وحسب ا ولحظة تعرفنا ان الملك ، للهيئة او الجمعية ، ليس كالرأس للجسم . فالرأس اذا قطع هلك الجسم . وقد قطعت رؤوس ملوك فلم تهلك الهيئة بل زكت غافيتها وربت صحتها .

وكان طبعياً ان يتصدى لهذه « الفلسفة » السياسية الحميدية من يخالفها . بل ان هذه « الفلسفة » ، وهي مجلى من مجالي التعبير عن مشروعية الحكم المطلق ، اخذت بها الاوتوقراطية العثمانية قديماً . ووجدت طليعة من المعارضين ايام السلطان عبد الحميد بل قبله ايضاً . وكان عبد الحميد نفسه على جانب من الاستشارة ، فعمد الى شي .

من الإصلاح في نظام الحكم ، فادخل وزيره رشيد باشا « القانون المسمى بالتنظيمات الخيرية للمساواة بين رعايا الدولة المنسوبين الى غير العنصر الحاكم » . ولم يلبث عبد المجيد ان ايسد التنظيمات الخيرية بنحط يعرف بنحط الكولخانة . وسارت الدولة العثمانية خطى نحو الملكية المقيدة .

فلما ولي العرش السلطان عبد العزيز « ساقته عظمة الملك الى حب الاثرة والاستبداد ورأى اللذة في الانفراد بالاحكام » ، فلم يجسر احد على التلفظ بكلمة واحدة في امر الإصلاح . فقامت . مقام التنظيمات وخط الكولخانة والقوانين الجديدة ادارة استبدادية . « و ظن عبد العزيز الحكومة غير الامة . وبذر اموال الدولة في غير طائل كشراء الاسلحة واعداد الجنود لمقابلة الشعب بقوة مكوتة من ابتائه ^(٤) » وحارب الوزيرين المستنيرين عالي باشا وفؤاد باشا ^(٥) .

وفي هذا العهد اشرق نجم مدحت باشا ، وهو احد الاعلام الساطعين في الكفاح من اجل الحكم الشوري في الشرق . وكان يتجه الى الغرب بنظره الاصلاحى . وكانت الثقافة الفرنسية صلة الوصل بينه وبين الغرب . وكان عميق التأثر ببادئ الثورة الفرنسية ، الا انه في الاغلب كان يرمي الى ملكية مقيدة بدستور ديوقراطي عصري لا الى جمهورية ، وان يكن ظهر من خصومه من « يتهمة » بالجمهورية وتفكيك الدولة العثمانية وحب الاستقلال ببعض اجزائها .

(٤) هذه المستندات من كتاب محاكمة مدحت باشا ، تعريب خاتمه .
(٥) « كان هذان الوزيران قد اعلنا قانون الولايات ، وهو يوجب انتخاب مجلس عمومي في كل سنة لمشاركة الوالي في اعماله . وانتخبا اعضاء مجلس شورى الدولة من الولايات . فقال السلطان عبد العزيز في نفسه انهما سيتدرجان الى احداث مجلس نيابي . وكان قد رأى اثناء زيارته في اوروبا ، الخطوط الحديدية والمصانع والطرق فشوقه الرجلان الى احداث مثلهما في الاساتنة ، ولكنه لم يسمع شيئاً مما قلناه ، بل كان جل مقصده وقصارى جهده احداث مصانع وتاجر باسم خزينته الخاصة لا باسم الشعب . فتذمر الشعب وكثر اللغظ ورأى السلطان ان في بقاء عالي باشا وفؤاد باشا ما يخالف مشربه لانهما لم يروجا غايته ولا خدما شخصه وروجا مطالبه . فنفر منهما نفور الظي من حباله (القانص ») كتاب محاكمة مدحت باشا .)

ووفق مدحت باشا واعوانه الى خلع السلطان عبد العزيز وتولية السلطان مراد ليحكم بموجب دستور تقره الامة . ولكن عبد العزيز انتحر بقراض لشدة غيظه . ولم يطل حكم مراد ، فعهد بالسلطنة الى عبد الحميد ، والنية لا تزال مقودة على اعلان الدستور . واعان الدستور ، الا ان عبد الحميد ما لبث ان اتهم مدحت واعوانه بقتل السلطان عبد العزيز ، وهدد لهم محاكمة ، انتهت باعدام مدحت . وهكذا استطاع السلطان عبد الحميد ان يتابع سيرة الاوتوقراطية العثمانية ، واستبد بالامور وبالغ في استبداده .

وقد سبق لنا ان رأينا تيار الفكر السياسي الحميدي كما مثله الدكتور شاكرو الخوري « مفلساً » ومجلبباً بجلباب من « المنطق » و « القياس » . فما هو التيار الفكري المعارض الذي كان يمثله مدحت باشا واعوانه ومفكروننا وادباؤنا الأولى نزعوا نزعته ، متأثرين بالثورة الفرنسية ومبادئها ؟

من اقدم آثار هذا العهد كتاب بعنوان : محاكمة مدحت باشا ، عربيه يوسف كمال حتاته ، وصدر تعريبه في مصر . وفيه نقراً ما يوجهنا الى فهم مذهب الاحرار المعارضين لعبد الحميد ونلمس مدى تأثيرهم بالثورة الفرنسية ومفكرها . يقول الكتاب : « الحرية تحدد الانسان حدوده ، وتعرفه . وقفه في الهيئة الاجتماعية ، وهي التي تفرق بين الانسان وبين الحيوان ، وهي التي اوصلت الحكومات المتمدنة الى درجة الرقي ... »

« خلق الله الانسان وخلق اعضاءه فهو مختار في استعمالها ، حر في تصرفاته وحركاته وسكناته ، له حق العمل كما يريد والتوجه الى اي مكان يرى فيه مصلحة نفسه ، وهذه هي الحرية الشخصية . ومع هذا فالانسان يميز بواسطة العقل النافع والضار والجسنة والقبيح . والعقل يختلف بين الناس ولا يقدر الانسان على الوقوف عند حده وعدم التجاوز على حقوق الغير ، ولذلك فقد وجدت القوانين لوضع حدود للبشر وتعيين حقوق افراد الشعب ... » الخ .

ولقد اثبتنا في باب النصوص ، من كتابنا هذا ، مقطوعة طويلة نقلناها عن كتاب محاكمة مدحت باشا . فاذا راجعها القارىء - ولا بد له من مراجعتها - وجدها

اشبه بمنهج كامل كان اساساً فكرياً بني عليه اعلام مفكرينا وادبائنا العرب . فكما
كثرت الالتفات في هذه المقطوعة (التركية) الى « العدل ، المساواة ، الحرية ،
والشعب ، والحقوق ، ومونتسكيو » - وفي ذلك ما فيه من اثر بين الثورة
الفرنسية ومبادئها - كثر كذلك التفات اعلام مفكرينا وادبائنا الى هذه القيم
والمذاهب في الحكم والى « مونتسكيو » و « روسو » والثورة الفرنسية ومبادئها .
ولسنا نظن انفسنا بحاجة الى المعارضة بين التيار الفكري السياسي الذي تمثلت تلك
المقطوعة ، والتيار الفكري السياسي الحميدي كما عرفناه في مقال الدكتور شاكرو
الخوري . فان نقاط الخلاف والتناقض بين التيارين ظاهرة للقارى .

ويلاحظ من المقطوعة ايضاً ، ان الاعلام من مفكرينا وادبائنا لم يكتفوا بالنظر
الى الثورة الفرنسية ، بل نظروا معها الى الاسلام ومبادئه ، فوجدوه يؤيد مطامعهم في
الاصلاح والشورى والدستور . (وهذه شعبة من الموضوع سنعالجها معالجة خاصة) .
واندفعت هجمة فكرية عنيفة على الاستبداد الحميدي ، في سبيل الحرية والدستور
والاصلاح . فكان الانقلاب العثماني سنة ١٩٠٨ ، ولكن بقوة الجيش . واستمرت
اليقظة العربية الفكرية ، وقد كانت - وما برحت - للثورة الفرنسية يد
قوية فيها .

وسبلنا في هذا الفصل ان نعرض لقافلة من كتابنا ومفكرينا الذين تأثروا بالثورة
الفرنسية ومبادئ اعلامها ، وسنرى ان القافلة عظيمة حقاً تكاد لا تخلو من اسم
كاتب او مفكر عربي شهير . وغني عن البيان اننا سنقتصر على اسماء الذين كان
تأثرهم واضح السمة عميق الطابع .

وايكن ابتداءنا بالسيد جمال الدين الافغاني (١٢٥٤ هـ - ١٣١٤ هـ)
١٨٣٩ م - ١٨٩٧ م) . وهو وان لم يكن عربياً فقد اتصلت حياته اتصالاً
وثيقاً بالشرق العربي ، واتقن اللغة العربية ، وله فيها آثار ادبية (كلمات وخطب
مقطعة ورسائل) ، تنزله منزلة الاديب العربي .

ولسنا نعلم كيف بدأ اطلاع الافغاني على الثورة الفرنسية ومبادئها ، ولكننا نعلم
انه انضم الى الحركة الماسونية في مصر ايام الحديوي توفيق ، والتحق بالمحفل

الاسكتلندي ظناً منه ان الماسونية حركة تحريرية . ولا يزال هناك اعتقاد الى اليوم بان الماسونية لها يد قوية في كل الثورات ، ومنها الثورة الفرنسية . على ان التحقيق التاريخي ، كما يقول زيدان ^(٦) ، دل على ان هذا الظن لا يستند الى اساس . وبالفعل اصطدم الافغاني بنجية مرة لما رأى ان المحفل الاسكتلندي الذي التحق به ، جعل من شعاراته : « الماسونية لا دخل لها في السياسة ! » فألقى كلمات نروها كما حفظها لنا السيد محمد باشا الخزومي ، مؤلف كتاب « خاطرات جمال الدين الافغاني الحسيني » اوسع كتاب في موضوعه . قال الافغاني :

« اذا لم تدخل الماسونية في سياسة الكون - وفيها كل بناء حر ، واذا آلات البناء التي يبدها لم تستعمل لهدم القديم ولتشيد معالم حرية صحيحة واخاء ومساواة ، وتلك صروح الظلم والعتو والجور ، فلا حملت يد الاحرار مطرقة حجارة ، ولا قامت لبنائهم زاوية قائمة . . . »

« اول ما شوقني للعمل في بناية الاحرار عنوان كبير خطير - حرية ، مساواة ، اخاء - ، غرض منفعة الانسان ، سعي وراء ذلك صروح الظلم ، تشيد معالم العدل المناطق - فحصل لي من كل هذا وصف للماسونية وهو همة للعمل وعزة نفس وشم واحتقار الحياة في سبيل مقاومة الظلم . »

وظاهر ما في هذا الكلام من تأثر بشعارات الثورة الفرنسية . ولما لم ير السيد الافغاني أن اشتراكه في المحفل الاسكتلندي يهيء له ما يريد من النشاط والتوجيه السياسي ، انشأ محفلاً وطنياً تابعاً للشرق الفرنسي ، وركز جهوده على المطالبة بدستور ومجلس شوري ، مستنداً الى ما تأثر به من شعارات الثورة الفرنسية ومبادئها ، مستمداً من روح الشورى في الاسلام ، مقتنعاً بان الاصلاح الداخلي في طريقة الحكم يقوي الشرق في ثباته للأرب الزاحف عليه . وترتبط سيرة جمال الدين الافغاني بثلاث حركات شورية في الشرق هي : الحركة التركية الدستورية ، والحركة المصرية النيابية في عهد الخديوي توفيق وبعده ، والحركة الايرانية النيابية ايام ناصر الدين شاه .

(٦) في كتابه عن الماسونية . راجع فصله : للماسونية والثورة الفرنسية .

ويلاحظ ان باريس ، وما وراءها من تقاليد ثورية ^(١) كانت جواً استأنس به جمال الدين الافغاني فأصدر من مدينة ثورة ١٧٨٩ مجلته « العروة الوثقى » بمساهمة صديقه الشيخ محمد عبده . ومع ان هذه المجلة لم ينتشر منها الا ثمانية عشر عدداً ، بين ١٣ آذار و١٦ تشرين الاول سنة ١٨٨٤ ، فان صدى صوتها كان عظيماً في تنبيه الافكار في الشرق العربي عامة .

ويجد القارىء في باب النصوص من هذا الكتاب ، طائفة مختارة من اقوال الافغاني تشف جميعها عن تأثر واضح بثورة فرنسا ومبادئ مفكرها الاحرار . وينتقل بنا القول الى مفكر آخر من طلائع مفكرينا : فرنسيس فتح الله مراش الحلبي ، وقع في يدنا منه كتابان : « غابة الحق » (طبع في بيروت سنة ١٨٨١) و « مشهد الاحوال » (طبع في بيروت سنة ١٨٨٣) . كان فرنسيس مراش عميق التأثير بما بلغته فرنسا من التقدم في صحة اساليب الحكم وروعة المظاهر العمرانية ، وكان شديد التفاؤل بتيسار الاصلاح الذي دبّ ديبه ايام السلطان عبد العزيز . فهو في كتابه : « غابة الحق » قوي الايمان بفوز العدل والحرية والعلم والعقل ، قوي الدعوة الى تأمل الطبيعة واحكامها وعبرها ، كثير التحدث عن « نزاهة الطبع الانساني » و « حرية النظرة » ^(٢) .

على انه في كتابه : « مشهد الاحوال » الذي انشأه ، او انشأ معظمه في غربته في باريس ، ميّال الى التشاؤم ، وان كان اكثر تشاؤمه معلقاً بسوء حظه الشخصي . والارجح انه لم يفقد يوماً ايمانه بفوز المدل والحرية والعقل ، الا انه ما لبث ان ادرك ان موجة الاصلاح التي لمسها ايام عبد العزيز ضعيفة سطحية ، فلا بد من امد طويل قبل اندفاع موجة اصلاحية قوية عميقة النبع كما يريد . ولئن يكن فرنسيس فتح الله مراش لم يذكر الثورة الفرنسية ومبادئها ذكرأ صريحاً

(٢) من اقوال جمال الدين : الدعوة لطلب الحرية في فرنسا - وهي دعوة حق ومطلب حق - كم صادف اهلها من المحن وكيف استجر فيهم القتل وسالت الدماء ، واليوم فالعالم يقدّم ولسوف يتقدم - خاطرات جمال الدين الافغاني ص ٢١١-٢١٢ .

(٨) وفي هذا ما يذكر بروسو .

فان وشائج الارتباط بينه وبينها ، وبين اعلامها المفكرين ، صريحة ملموسة ولاسيا في كتابه « غابة الحق » .

وانه لكتاب فريد في نوعه ، قص فيه المؤلف قصة حلم تراهى له ، واودعه آاله وأمانيه في مصير بلاده والدنيا . يدور هذا الحلم الرمزي العجيب على حرب نشبت بين « مملكة الحرية » و « العبودية » ، فظفرت فيها مملكة الحرية ، ووقع ملك العبودية في الاسر ، واقامت محكمة ، اجتمع فيها ملك الحرية وامراته « ملكة الحكمة » ورئيس جنده « قائد جيش التمدن » ووزيره وزير « محبة السلام » ، وسبق اليها ملك العبودية واعوانه ليحاكموا ، وكان « الفيلسوف » يمثل دوره الاساسي في توجيه المحاكمة وتوضيح طارق التسوية والاصلاح .

ولما كان اجزاء الاقوال القصيدة من كتاب « غابة الحق » لا يني بغرضنا ، فقد آثرنا ان يرجع القارىء الى باب النصوص من مؤلفنا هذا ، ففيه فصول اخترناها لظهار اثر الثورة الفرنسية ومبادئها في كتاب يعد باكورة زكية من موسم نهضتنا الفكرية والادبية .

ومن فرنسيس مراثى ينتقل بنا الحديث الى اديب اسحق تلميذ الافغاني وصديقه ورفيقه . وقل بين كتاب العرب ، في مطلع النهضة الحديثة ، من تصرف بقلم وبيان كذا اديب اسحق وبيانه . وان القارىء ليحس بجراحة الشباب تنفس في كلماته . ولعل الشيخ اسكندر العازار وفق الى تصوير الرجل وانصافه خير توفيق ، حين قال يؤنبه : « عاش حر الضمير فكراً وقولاً وفعلاً ، ومات حر الضمير فكراً وقولاً وفعلاً . ييكى ضمير الاحرار ، وتندبه الحرية . نشأ وطنياً خالصاً صحيحاً ، وعاش جندياً لاشرف الاصول واسمى النبايات ٠٠٠ اي ، والانسانية ا كان للانسانية نصيراً ولاعدائها نذيراً وبالانسانية بشيراً ، فلتبكه الانسانية ا »

واديب اسحق من اعمق كتابنا صلة بالثورة الفرنسية ومبادئه وفكرها . وله لفتات الى الثورة تملأ جميع ما سطره قلمه ، وله فلتات رائعة في وصف هذه الثورة واستنباط العبرة منها وضرب المثل بها . وفي كتاب « الدرر » (منتخبات من آثاره طبع في بيروت سنة ١٩٠٩) رسائل بليغة بعنوان « نفثة مصدور » خطها ،

كما يقول ، في فرنسا « تحت سماء الانصاف على ارض الراحة » بين اهل الحرية ،
يسمع الحاناً في مجالس العدل ، فيذكر انين قومه في مجالس الظلمة وتحت سياط
الجلادين فينوح نوح الثاقلات ، ويرى علام النعمة في معاهد المساواة فيذكر شقاء
سربه في ربوع الظلمة فيذرف الدمع بمتجاً بسواد القلب ويكتب به اليهم . . . »

وقد اثبتنا في باب النصوص من هذا الكتاب رسائله الاربع التي تتعلق بالثورة
الفرنسية ، واثبتنا كذلك جزءاً من مقالته « حركة الافكار » وهي تدور في اساسها
حول الثورة الفرنسية وسريان روحها من الغرب الى الشرق ، كتبها لمناسبة خلع
السلطان عبد العزيز ، وظهور حركات معارضة للشاه في بلاد فارس . وكثيرة هي
النصوص الملائمة التي يمكن اختيارها من ادب اسحق^(١) . الا اننا اثبتنا النصوص
الرئيسية التي سبق ذكرها وعززناها بقتطاعات قصيرة من اقواله ، واضطررنا الى
الاكتفاء بذلك نظراً لضيق المجال .

ونعادر ادب اسحق الى كاتب آخر من طلائع كتاب العرب ومنكريهم الذين
ناضلوا الظلم في سبيل « قيم » ومبادئ يظن عليها طابع من الثورة الفرنسية وآراء
مفكرها . ذلك الكاتب هو عبدالله نديم الذي اضطر الى الاختفاء من ملاحقة
السلطات عقداً كاملاً من حياته ، على اثر الثورة العراقية في مصر . وقد دون تيمور
باشا في كتابه « اعيان القرن الثالث عشر » قصة عبدالله نديم واختفائه فاذا هي
حقائق عجيبة كاختلافات الخيال . ولم يترك الشيخ نديم كثيراً من الآثار ، ولا ريب
ان يد الاضطهاد مسؤولة عن ضياع بعض روائع قلمه . الا اننا وقمنا على احدى
مقالاته التي تبين ما نحن بصدده ، فاثبتناها مع النصوص . وسيروى القارىء ان عبدالله
نديم يدعو ملوك الشرق الى الشورى ، ويؤيد دعوته بشاهد من الغرب ، ويعبد بانه
سيؤيدها بشواهد من القرآن الكريم في مقالة ثانية .

والى جانب عبدالله نديم ، يرتفع امامنا شخص بقامة معنوية ، فكرية ، شاهدة ،
اعني عبدالرحمن الكركي مؤلف كتابي : « طبائع الاستبداد » و « أم القرى » . وغني

(٩) نلفت انتباه القارىء الى مقالته : « الثورة » في الدرر ص ١٧٢ ، والى مقالته

« ١٤ تموز في باريس » ص ٣٦٢ .

عن البيان ان الكواكبي ، كغيره من الاعلام الذين نسوق الحديث عنهم ، لم يكن نتيجة لتيار واحد ، وانما اشتركت في تكوينه تيارات منها الثورة الفرنسية ومبادئها . وقد عرض الكواكبي في « طبائع الاستبداد » لذكر السبيلين الرئيسيين من سبل الاصلاح - في نظره - فكان أولهما : « سبيل النبين » وثانيهما : « سبيل الفئة التي اتبعت اثرهم » ، يعني « فئة الحكماء الذين لم يأتوا بدين جديد ولا تمسكوا بعادة كل دين ، بل رتقوا فتوق الدهر في دينهم بما تقهوا وهذبوا وسهلوا وقربوا » . وضرب مثلا لهذه الفئة فذكر « مؤسسي جمهورية الفرنسيين » . وكان الكواكبي ، حجاباً بيتظية الشعب الفرنسي وتوثيقه الثوري ، ويرى « ان الحكومة من اي نوع كانت لا تخرج عن وصف الاستبداد ما لم تكن تحت المراقبة الشديدة والمحاسبة التي لا تسامح فيها » ، كما جرى في صدر الاسلام فيما نقيم على عثمان بن عفان (رضي الله عنه) يوم خص بحكمه ذوي قرباه دون المسلمين ، وكما جرى في عهد هذه الجمهورية الحاضرة في فرنسا ، في مسائل النياشين وبناما ودريفوس .

ويستطيع القارئ ان يرجع الى النصوص التي اختارها للكواكبي من « طبائع الاستبداد » واثبتناها في هذا الكتاب ، فانها اوضح دلائل على عمق تأثره بثورة فرنسا واحرار مفكرها .

وينتقل بنا الكلام من الكواكبي الى الدكتور شبلي الشميل وهو فلتة زمانه في قبول النظريات الجديدة ، في العلم والسياسة ، واعتناقها اعتناقاً مدركاً واعياً . ترك الرجل مجلدين غنيين يحويان جل آثاره الادبية ، نشرتهما مجلة « المقتطف » باسم مجموعة الشميل ، وليس يهمننا منهما في هذا الكتاب الا الجزء الثاني . وطبيعي ان يكون الدكتور شبلي تأثر بالثورة الفرنسية ومبادئها ، على انه لم يقف عند حدها بل اعتبرها حادثة عالمية تؤلف مرحلة من مراحل التطور البشري الذي كان يعتقد انه سائر نحو الاشتراكية . ويكفي هنا ان نثبت له هذه الكلمة في الثورة الفرنسية : « لولا تلك الثورة لما ارتقى الانسان واصطلح نوع الاحكام الى ما هما عليه الآن ، ليس في فرنسا وحدها بل في اوروبا كلها ، بل في العالم قاطبة » . ويرجع القارئ في باب النصوص ، من هذا الكتاب ، الى مقالاته التي علق فيها على اضطرابات فرنسا بعد حادثة

دريفس ، فيرى قوة اعجاب وعمق تأثر بفرنسا الثائرة ويقظة شعبها .

ومع الدكتور الشميل يعرض ذكر فرح انطون صاحب « مجلة الجامعة » . وفرح هو « عرب رواية » ديماس الكبير « عن الثورة الفرنسية ، طبعت ثلاثة اجزاء في مجلدين : « نهضة الاسد » و « وثبة الاسد » . وكان فرح اول الامر ، شديد الايمان بمبادئ الثورة يعتقد انها الدواء لكل داء ، ثم ضعف ايمانه الا انه - كما قال عن نفسه - تغذى بهذه المبادئ حتى أصبح يحرم على نفسه رشتها ولو بوردة حتى في المبادئ التي بطل اعتقاده بها . والواقع أن ارتياب فرح انطون في قيمة الثورة ناتج عن أنه لم يرها ، كما رآها الشميل ، مرحلة من مراحل التطور البشري ، واعتبرها - وهي التي حدثت في اواخر القرن الثامن عشر - دواء لكل داء . في نظام الهيئة الانسانية ولو بعد مضي قرن خطا فيه التقدم خطى جبارة ، وجدت مشاكل تستدعي اصلاحات جديدة . ولنا فيما بعد رجعة الى هذا الموضوع .

وقد كتب فرح انطون كلمة تمهيد للطبعة الثانية ، من تعريب رواية « ديماس » ، اثبتنا قديماً منها في باب النصوص ، لانها تدل على مدى تأثره بالثورة الفرنسية وصلة الانقلاب العثماني بها ، وضغط العصر الحميدي على الفكر وحرية .

وما كان لنا ان ننسى في هذا العرض ، الزعيم المصري الوطني ، مصطفى كامل ، وهو الذي نشر كثيراً من مبادئ ثورة فرنسا وآراء أحرارها . ولقد قضى مصطفى كامل رداً من حياته في باريس ، ويكاد لا يخلو كتاب في سيرته من الصورة التي عرضها في شوارع باريس ، تمثل مصر فتاة مكبلتة مسلوقة الارادة ، تستنجد بفرنسا لرد حريتها . ويفهم من نص العريضة التي وجهها مصطفى كامل الى فرنسا ، في سبيل اسعاف مصر ، انه انما علق امه على روح الثورة الكبرى وما رافقها من مبادئ . وفي العريضة يشيد الزعيم الوطني المصري بفرنسا « التي اعلنت حقوق الانسان » . ومفهوم ان استنجاد مصطفى كامل كان عملاً سياسياً فيه كثير من السذاجة ، الا انه في الوقت نفسه يدل على عمق أثر الثورة الفرنسية في الشرق العربي ، وجمال الهالة التي احاطت بها الثورة وجه فرنسا .

ولمصطفى كامل خطاب كثيرة تشف عن صلة قوية ، وعدوى بمبادئ فرنسا الثائرة .

وكان اول هدف يشوخاه « الحزب الوطني » الذي يقوده مصطفى كامل : « اعلان مبادئ الحرية الدينية والسياسية ، وتشكيل مجلس نواب مصري وتحديد كل سلطة . » وقد اردنا في باب النصوص مقتطفات من خطبه يستطيع القارى . مراجعتها .

وبين طلائع كتابنا ومفكرينا اديب ناضل الظلم ، وقامى النفي والاضطهاد ، واتصل اتصالا روحياً عميقاً بالثورة الفرنسية واعلام المنكرين الذين اوقدوا شعلتها في الضمائر قبل أن يندلع لهب نارها في مدن فرنسا وقراها ويرسل ضوءاً كبيراً قشع ظلمة عن العالم . اردنا ولي الدين يكن ، صاحب « القلم الذي أصبح غازياً في حرب الاستبداد » كما قال عنه في كتابه « المعلوم والمجهول » . وما أشد ما يذكرنا ولي الدين بفولتير حين قال هو لعبد الحميد « لاهزن بقلمي أركان قصرك هزاً . » وكان متأثراً بما قاله ساخر فرنسا الساحر للملك بروسيا فردريك الكبير : « ليس لي صولجان ولكن لي يراع ا » ولقد سالت من ولي الدين على سن قلعه كلمات قصيرة تذهب مذهب المثل ، وكلها تشف عن تأثر الثورة الفرنسية ، كقوله : « الحرية عدوة الملوك وحيية الشعوب ا » وكأن مشهد ثورة ، كالثورة الفرنسية ، تشب في وجه عبد الحميد لم يفارق باصرة ولي الدين . فهو ينظر الى الامة أيام عبد الحميد ويراه « اجملت الصبر حتى تنفست عن البارود . » ويرى قصر عبد الحميد وكراسي ملكه ، ثم « ما هي الا صيحة اخذتهما فتساقطت تلك اللبنات الذهبية ، وقعقت هاتيك العروش ، وقضى الأمر ا »

ولولي الدين رقة على باريس وحنين اليها . وما مقالته فيها ، يوم طغى عليها نهر السين سنة ١٩٠٠ فنكبتها نكبة مؤلمة ، الا قصيدة ناعمة والهة . ومن ابرز ما يشاهده اديبنا بعين الخيال ، من المدينة العظيمة « برج ايفل كأنه خطيب الحرية ا » ويجد القارى . بين النصوص المختارة في هذا الكتاب قطعة لولي الدين عن « البلبل » ، اجترانها . من روايته « دكران ورائف » ، وهي الرواية التي اراد بها تصوير جوايس عبد الحميد ، وسعي الشباب الاحرار في سبيل الانعتاق من نير السلطة المطلقة المستبدة . وولي الدين متأثر في قطعه هذه التي اخترناها ، بفكرة استلهم الحرية من الطبيعة . ومعلوم انها فكرة روسوية . ويلاحظ ان بلبل ولي الدين « يترفع عن تقليق الملوك »

وهو « على ضعفه وضعفه بطل الحرية ، اودع قفصاً الا ومات فيه غماً او انتحر بأساً . »
ولن ننسى ، من كبار ادبائنا ومفكرينا الذين تأثروا بالثورة الفرنسية ، أمين
الريحاني ، وقد توجنا هذا الفصل بكلمة له تنادي مناداة على صلته الواضحة الوثيقة
بالثورة الفرنسية ومبادئها ، وتكاد لا تخلو صفحة من « ريجانياته » ، في اجزائها
الاربعة ، من أثر من آثار ثورة فرنسا وأعلام مفكرها . ولأمين الريحاني فصل ناقش
فيه كتاب كارليل عن الثورة الفرنسية ، ودار في نقاشه حول مسألة تاريخ الثورة
وقضية العنف ، فاثبتناه في باب النصوص من هذا الكتاب ، لقيته . والذي
يقراً القصيدة المنشورة التي كتبها الريحاني في الثورة ، اطلاقاً ، ترسم في ذهنه صورة
راسخة من حياة هذا المفكر الجري . وهو لا يقتأ يذكر الظالمين ويردد قوله :
« الم نقص عليهم قصص باريس ؟ »

ويقودنا الريحاني الى جبران خليل جبران . وقد تأثر هو الآخر بفرنسا المثارة^(١٠)
واحرار مفكرها تأثراً عميقاً ، الا انه غير ظاهر فيه ظهوره في الريحاني . والارجح ان
ذلك راجع الى ان جبران تعاطى السياسة قليلاً ، وطارت عليه طواري افكار في
القسم الاخير من حياته ، فلان العصب النضالي في ادبه كما لم يان في الريحاني ، وذهب
مذهب الاكتفاء بتأملات نفسية حاوة مخدرة . على انه في مطلع سيرته الادبية اعرب
عن ثورية غاضبة ، متسمة بسجات بارزة من الثورة الفرنسية ومبادئها . ويجب بعض
ان ينسوا تلك البواكير القوية التي انتجتها يراعة جبران في اول امره كـ « الاجنحة
المتكسرة » و « الارواح المتمردة » و « عرائس المروج » ، ولكن لها من القوة ،
والحيوية الثورية ، ما يكفل بقاءها . وان الهيئات التي سدد اليها جبران ثورته
تجعلنا في هذه الظروف نؤثر الاقتصار على رسالة له بعث بها الى احدى الاوروبيات
المهتمات بشؤون الشرق فراجعها في باب النصوص . اما هنا فنكتفي منه بهذه النفثات

(١٠) وكان جبران معجباً اعجاباً صريحاً لا حد له ، بما ساه « الذات الفرنسية » .
وهو الغائل : « واغرب الذوات العامة في التاريخ هي الذات الفرنسية ، فقد عاشت التي
سنة امام وجه الشمس ولم تزل في شية نضرة » (من كتابه العواصف) . وغني عن
البيان ان الروح المثارة سمة قوية من سمات هذه الذات التي يتحدث عنها جبران .

النارية المنيرة . قال في مقالة : « يوم مولدي » :

« قد احببت الحرية فكانت محبتي تنمو بنمو معرفتي عبودية الناس للجور والموان ،
وتتسع باتساع ادراكي خضوعهم للاصنام الخيفة التي تحتها الاجيال المظلمة ونصبها الجمالة
المستمرة ونعمت جوانبها ملامس شفاه العبيد . لكنني كنت احب هؤلاء العبيد
بمحبة الحرية ! »

وقال في مقاله التي كتبها يصف بؤس لبنان وجوعه ، ايام الحرب العظمى الماضية ،
وعنوانها « مات أهلي ! » :

« لو ثار قومي على حكامهم الطغاة وماتوا جميعاً . متمردين لقلت ان الموت في سبيل
الحرية لأشرف من الموت في ظل الاستسلام . »

عند هذا الحد نقف في عرض الاعلام من مفكرينا وادباءنا الذين انطبعوا بطابع
ذهني ونفسي عميق من ثورة فرنسا واحرار ادبائها ومفكرها . وكان يمكننا ان
نطيل السلسلة فنذكر كثيرين ممن لم نذكرهم ، ونقف عندهم ، كروحي الخالدي ^(١١) ،
وجرجي زيدان ^(١٢) ، والدكتور طه حسين ^(١٣) ، والدكتور حسين هيكل ^(١٤) ،

(١١) وهو من اعلام الفكر والادب الفلسطيني . كان قنصل الدولة العثمانية في مدينة بوردو
ثم اصبحت بعد الانقلاب العثماني عضواً في مجلس المبعوثان . ألف كتاباً ندياً سماه « علم الادب
عند الافرنج والدرج وفكتور هوغو » . وقد اثبتنا منه فصولاً في باب « نصوص مختارة » .
(١٢) وهو القائل في كتاب « رحلة زيدان الى اوربا » : « هي (يعني آثار فرنسا
في المدينة الحديثة) كثيرة ، منها : الحرية واستقلال الفكر . ان للفرنساويين الفضل الاول في
نشر روح الحرية باوروبه وغيرها . وهم قدوة الامم في بث هذه الروح على اثر خوضهم
لحلم نير الملكية ، والمناذاة بالحرية والاخاء والمساواة . »

(١٣) ألف كتاباً عن حرية الرأي وعن ابطاله فاتي بخمسة احدم يوناني ، هو سقراط ،
والآخرون : فولتير وروسو وريتان وتين « Taine » ، جميعهم فرنسيون . وقال في فصله
عن روسو : « لم ينف تأثير روسو السياسي عند انشاء الثورة » ، فانتم تعرفون اثر الثورة الفرنسية
في نشر الديمقراطية في اوربا ، بل في بلاد الشرق بعد الحرب الكبرى . فحياتنا نحن
الديموقراطية ، ومذهبنا نحن في فهم الحكم وفي ما نريد من المثل السياسي الاعلى تتأثر بهذه
الفكرة التي كان جان جاك اول من اشاعها واذاً في كتاب العقد الاجتماعي . »

(١٤) مؤلف كتاب ضخم عن روسو .

والاستاذ عبد الرحمن الرافعي^(١٥) ، والاستاذ محمد كرد علي ، وغيرهم وغيرهم^(١٦) .
ولكننا اكتفينا بن سبقوا ، واوردنا لاحد هؤلاء . (الاستاذ محمد كرد علي) في
باب النصوص من هذا الكتاب ، قطعتة الشهيرة عن باريس . وكذلك اثبتنا مقالاً
لاحد كتّابنا المهاجرين عن الاصلاح والصحافة ، وفيه يعزّز جلياً كيف كان يفكر
مهاجرونا وتأثرين بعوامل عدة منها الثورة الفرنسية^(١٧) .

(١٥) كاتب مصري سياسي ، له كتاب عن الجمعيات الوطنية ، اصدره سنة ١٩٢٢ ،
وقد اراد به ان يقدم « نموذجاً لما تبذله الامم من الجهود في سبيل تحررها من رق العبودية ،
ومقاومة الاخطار التي تهدد كيانتها ، وتدعيم حياتها المستقلة على ارقى القواعد السياسية
والاجتماعية . » بدأ الكتاب بفرنسا وجميعاتها ابان ثورة سنة ١٧٨٩ ، واستمرق نصف
الكتاب وهو لا يزال يرافق تاريخ الثورة . وتطّيب لنا حماسة الكاتب حين يجلو جبين الثورة
وعليه هذا القرار من الجمعية الوطنية الكبرى « La Convention » : « ان الجمعية الوطنية
الكبرى تعلن باسم الامة الفرنسية انها تواسي وتساعد كل الشعوب التي تريد حريتها ، وتكف
قواد الجيش الفرنسي بان يدوا يد المساعدة الى كل ابناء البلاد المضطّدة الذين ينالهم اذى
بسبب دفاعهم عن الحرية . »

(١٦) كالاديب الاستاذ سلامه موسى ، مؤلف كتاب « حرية الفكر » وفيه يقول :
« ليست الثورة الفرنسية فرنسية الا بالاسم ، اما حقيقتها فعالمية . وانت اجماع القارىء
المصري لو قرأت الدستور الذي وضع لمصر منذ نحو اربع سنوات لوجدت عليه مسحة « حقوق
الانسان » التي اعلنتها الثورة الفرنسية سنة ١٧٨٩ ، ووجدت فيه الفاظاً وعبارات تم عن
هذا الاصل . »

ويعجبنا ان نعلم ان الثورة الفرنسية بلغ من احترامها واحترام مفكرها في الادب العربي الحديث ،
أن ادلى مثل الامير شكيب ارسلان بثل هذا الاعتراف : « لو فرضنا ان القائد العام
اليوم او الامبراطور او القيصر لا يفود الى الهجاء ثلاثة او اربعة ملايين ، بل لو اعتبرناه
قائداً لجميع سكان مملكته لبقى قاصراً عن جان جاك روسو ، مثلاً ، وهو الذي كان خادماً
في احد المنازل ، ثم كان اعظم الاسباب في الثورة الفرنسية التي حمل سيلها ايضاً بقية الممالك
فانقادت لافكاره الجاهري ولا يزال ينقاد منها الى ما شاء الله . . . »

(١٧) يلاحظ اننا لم نعرض لذكر شعرائنا ، وتأثرهم بفرنسا النائرة واحرار مفكرها .
ذلك لاننا رأينا الانصراف الى الشر العربي ، من هذا القليل ، لا يجدي ولا يشمر كالانصراف

الفكر العربي الحديث ٨

ولما كان الادباء اللبنانيون والسوريون في طليعة من تصدى لتصرفات الحكم
العثماني وفي مقدمة من بث المبادئ المنبثقة عن الثورة الفرنسية في الشرق العربي ،
لا سيما مصر ، فقد اثبتنا مقالاً للكاتب الشهيد مصطفى لطفى المفلوطي يؤدي فيه
واجب التقدير والاعجاب لارثك الاعلام الاحرار :
والآن ننتقل الى فصل آخر ، او الى ناحية اخرى من هذا الفصل نفسه ، فنذكر
الدروس الفكرية التي تلقاها اديباؤنا ومفكرونا من فرنسا الثائرة واعلام ثورتها .

٢ - دروس في الفكر والاصلاح

ان بين الاستبداد والعلم حرباً دائمة وطراداً مستمرا ، يسمى العلماء في
نشر العلم ويبتعد المستبد في اطفاء نوره . والطرفان يتجاذبان العوام .
ومن هم العوام ؟ هم الذين اذا جهلوا خافوا واذا خافوا استسلموا . وهم
الذين متى علموا قالوا ومتى قالوا فعلوا ...

عبد الرحمن الكواكبي

ولكن ما هي الدروس الاساسية التي قبسها اديباؤنا ومفكرونا من فرنسا
الثائرة واعلام مفكرها الثوريين ؟ يبدو ان هذا هو المحور الذي يدور عليه كتابنا .
وليس من ريب ان ادباءنا ومفكرينا لما اتجهوا بقلوبهم وعقولهم شطر فرنسا الثورية ،
كانوا يرمون الى دروس ومبادئ يتعلمونها ، لا الى تأييد دولة في غرض من اغراضها
الخاصة .

الى النثر . ومع ذلك فللثورة الفرنسية ومفكرها اصداً ظاهرة في شعرنا وشعرائنا . وقد
اثبتنا لاحد شوقي ، في صدر من هذا الكتاب ، اياته الفافية الرائعة التي غني بها الثورة
السورية ، عائداً بالذكرى الى الثورة الفرنسية . ولحافظ ابراهيم ايات يمي بها ذكرى
الانقلاب العثماني ويذكر الثورة الفرنسية ، وسيأتي نص الايات في فصل آت . واذا رجع
القارئ الى اب « نصوص مختارة » وجد في خاتمتها قطعاً لطائفة من شعرائنا ، وأحسن
بصلة تربط هذا الشعر بالثورة الفرنسية ومفكرها السابقين . . .

اما اول هذه الدروس التي تعلموها فهو فكرة الثورة نفسها . لقد رأوا ان حياة الامم ربما اعترتها المفاسد والظلمات في شؤون الحكومة والسياسة والاجتماع والاقتصاد ، ورأوا ان الاصلاح ربما اصبح غير ممكن عن طريق الاقتناع والتسوية السلمية فأمنوا بوجود الثورة في بعض الاحوال ، ورأوا ، بناء على الانقلاب الفرنسي العظيم ، ان الثورة اذا اجيدت وكانت في موضعها ، اتت بنجر كثير ، بل خلقت الامة والبلاد خلقاً جديداً .

واننا لنجد هذا الخط من التفكير شديد الوضوح والجلال عند امين الريحاني ، ولكنه ملهوس عند مفكرينا وادباؤنا الاحرار جميعهم . يقول الريحاني ، في رسالة وجهها الى نفسه ، على لسان صديق : « من الحقائق الرائعة : ان الثورة للامة كالحمام للانسان تنبه فيه الدم وتوقظ النشاط ، ناهيك بالنظافة . فالحمود الملازم لحكومات الشرق كلها ، والفساد الذي اعتراها ، والاقتدار التي تراكت عليها لا يزيلها غير الحمام ، حمام الثورة العالي . » ويقول ملتفتاً الى الثورة الفرنسية : « في الامة الفرنسية ، من نتائج الثورة العظيمة ما تبقى آثاره بادية حية نامية في ترقى الامم والناس . »

وقد ذهب ادباؤنا ومفكرونا في تعبير الثورة الى شبيه بما ذهب اليه الادباء والمفكرون الفرنسيون ، فاعلنوا ان السلطة والسيادة هما للامة والشعب ، وان الهيئة الحاكمة ليست الا لخدمة الامة والشعب ، وهي مسؤولة امامهما ، فاذا هي اساءت التصرف حقت محاسبتها ، فاذا هي اصرت وعاندت جازت ازلتها بقوة السلاح . ولنذهب الى امين الريحاني ، مرة اخرى ، فنقرأ : « الحكومة للرعية ، لا الرعية للحكومة » ؛ « واول دلائل الحياة الحرة الراقية ان يتمتع افراد الامة على السواء بالحقوق الطبيعية ، فيسمعون دائماً في تعزيزها وينهضون للدفاع عنها عندها تقيد او تمتن . ومن اكبر دعائم الحكومات الحرة المستقلة قانون يكفل لشعبها هذه الحقوق الاولى ويوجب عليهم الدفاع عنها يوم ينهض عليها الظالمون يحاولون قتلها ^(١) . »

(١) تذكر هذه الكلمات بما اذاعته الثورة الفرنسية سنة ١٧٩٣ : متى خرفت الحكومة حقوق الشعب اصبحت الثورة حقاً مقدساً للشعب ، واصبحت لكل هيئة منه واجباً لا مناص منه .

ولما كان الريجاني يحاول ان يقيم لنفسه تفكيراً متسلسلاً في موضوع الثورة ، من الوجهة النظرية ، فقد انتقل من ميدان السياسة والاجتماع الى ميدان الحياة كلها ، والطبيعة كلها ، شأن المفكرين الفرنسيين ، فرأى هنا وهناك شواهد على روح الثورة وفعل الثورة ، وانتهى عند هذه القاعدة « ازرع العاصفة تحصد القاصفة » ؟ « ان روح الثورة حية عاملة في دوائر الحياة كلها » (٢) .

وما لبث ان عرض لأدبائنا ومفكرينا السؤال التالي : ان الثورة لا بد لها من عنف وتدمير وسفك دم ، فهل يجوز ذلك ؟ هل توازي الفوائد المرجوة من الثورة ما يرافقها من اعمال القسوة والتقتيل والتخريب ؟

غني عن البيان أن الثورة لم تكن في نظر مفكرينا لهواً ولعباً يصح ان تقدم عليه الامة أو هيئة من الشعب اقداماً اعمى أو أرعن . بل من المقرر ان مفكرينا ، جميعهم ، كانوا يتبنون تلافي الثورة باصلاح عن طريق الاقتناع والتسوية السلمية ، ولذلك رأيناهم ، في برهة النشوة والاغتراب بالانقلاب العثماني سنة ١٩٠٨ ، يجعلون من مميزاتهم سرعته ، وحققته للدماء ، وامساكه للارواح . ويلاحظ ان كلمة ثورة ، بمعناها الحديث ، مستجدة في اللغة العربية . اما التسمية القديمة فهي الفتنة ، وقد تركها مفكروننا الحديثون لتسمية التزاعات الداخلية المسماة ، التي يصطدم فيها فريق بفريق سفهاً وتعصباً وهوساً ، عن غير مبدأ ولا فكرة ولا طلب اصلاح او حق . ومنهم من أن أصحاب الاغراض يخلطون بين الثورة والفتنة ، وقل ان قامت ثورة لم يقم من شئ عليها بانها فتنة وفوضى . و« دائرة المعارف » البستانية في الفصل الذي عقده عن روسو تدعو الثورة الفرنسية « الفتنة العظمى المشهورة » ، كما ان نوفل الطرابلسي في كتابه « سياحة المعارف » يدعوها « الفتنة » ايضاً ، ونعتقد أن المناخ العقلي الحميدي ، بدأ في ذلك مباشرة او غير مباشرة .

نريد بهذا ان نهدد للقول : ان مفكرينا الاحرار كانوا يفرقون بين الثورة والفتنة من جهة ، وكانوا من جهة ثانية لا يميزون الثورة الا اذا لم يكن سبيل غير سبيلها . وقد تقرر لديهم ، بناء على شواهد في مقدمتها الثورة الفرنسية ، ان الانقلابات الضرورية

(٢) نحن مراجعة مقالته « روح الثورة » في الريجانيات جزء ٣ .

التي تستدعي تخلياً عن امتيازات بطل وجه الحق فيها ، وتستهدف تبديل وضع راهن ، وترمي الى احداث تحويل جديد في مجاري الحياة ، لا تقع ، أو قل ان تقع ، سلمية بقوة الاقتناع والاعتناع وحدها . ولنقرأ ما يقوله جمال الدين الافغاني في هذا الصدد : « والتاريخ لم ينقل لنا أن ملكاً أو اميراً أو دخيلاً بقوة على شعب يرضى عن طيب خاطر ان يبقى مالكاً اسماً وامته هي المالكة فعلاً ، لادارة شؤونها وزمام امورها على مطلق المعنى » ؛ « اذا صحَّ أن من الاشياء ما ليس يوجب ، فانهم هذه الاشياء الحرية والاستقلال^(٢) . »

وهنا نفضي الى القول : ان مفكرينا الاحرار ، الذين فرقوا بين الثورة والفتنة ، ورأوا أحوالاً يصبح فيها التبديل والتحويل ضرورياً ، وادركوا أن اصحاب الامتيازات وانصار الوضع الراهن ، لهم منطق يبتعد بهم عن فهم منطق طلاب الانقلاب ويريدى الاصلاح ، (بحيث يتمرد الحل السلمي الناجع) ، رأوا عند ذلك ان الثورة ضرورة واجبة . ولما كانت واجبة كان لا بد من قبول كل ما يوافق طبيعتها ، اعتقاداً بان ذلك مغرم لا مفر منه لمغرم مرغوب فيه . وهكذا أجاب ادباؤنا ومفكروننا عن السؤال الذي عرض لهم فيما يتعلق بعنف الثورات وقسوتها بما يلي : « ان التنديد برجال الثورة والاستيلاء من النهضة بجملتها والنفور من هولها والفرار من نارها المحرقة المنيرة ... ذنوب لا تغفر للمؤرخ اذا اقترنها . فالطفل يولد في الألم والعذاب ، والجمهوريات تنشأ في الثورات والحروب ، والامم تتألم ساعة الولادة وكذلك الامة^(٣) . »

والذي يستفاد من احدى كلمات اديب اسحق انه لا يحمل الثوار تبعة أعمال العنف التي توافق الثورات ، بل هو يرى أن ما يأتيه الثائرون ليس سوى رد على فعل سبق ، ويخاطب الجماهير الهائجة بقوله : « ما انتم باصحاب الثورة ، وانما اصحابها الذين يوجبونها بما يظلمون^(٤) . »

(٣) شاع هذا القول بصيغة اخرى : « الحرية تؤخذ ولا تعطى » ، « الاستقلال يؤخذ ولا يعطى » ونسب الى غير جمال الدين ، ولكن جمال الدين مصدره الاصلي .

(٤) من مقال الرمحاني في مناقشة كارليل حول قضية العنف في الثورة ، راجعه في باب النصوص من هذا الكتاب .

(٥) من مقاله : « الثورة » في الدرر .

ولكن مسألة أخرى عرضت لادبائنا ومفكرينا فيما يتعلق بقضية الثورة ، وكان أهم ما أحدث هذه المسألة وقوع الانقلاب العثماني وعلان الدستور وانطلاق موجة من الحماسة والفرح اسفرت بعد قليل عن فتور وانقباض . لقد سدد الانقلاب العثماني ضربة الى سلطة مطلقة هي سلطة عبد الحميد . ولقد صك دستوراً ديموقراطياً يعترف « بحقوق الانسان » ويؤكد حمايتها . ولقد اقر مجلساً نيابياً منتخباً من الشعب ، وجعل الامة موئل السيادة ، وافر مبدء الحكم الشوري الحديث ، فكان في ذلك كله شبيهاً بالثورة الفرنسية . على أنه مع ذلك لم يشر الشجرة المنتظرة^(٦) لم يتناول الدولة وحياة البلاد بتغيير عميق ثابت كما تناولت ثورة سنة ١٧٨٩ دولة فرنسا وحياتها .

فما السبب ؟ ما السر ؟ هكذا تسأل أدباؤنا ومفكرونا .
وكان جواب الدكتور شبلي الشميل نافذاً مقنعاً ، فقد رد السبب والسر في تقصير الثورة العثمانية الى « عدم اشتراك الامة فيها اشتراكاً محسوساً بسوى الاكثار من التفتي في اول الامر ، وهي اليوم تكثر من العويل ولا تمتداه الى عل حازم ، وتحرسها اقل كهامة ، فثورتنا حتى الان عسكرية اقتصر فيها التغيير على صورة الهيئة الحاكمة ،

(٦) وكان العنصر العربي في طليعة العناصر العثمانية التي أحست بسطحية الانقلاب العثماني . راجع كتاب ثورة العرب بقلم احد اعضاء الجمعيات العربية ، فتجد فيه ما يلي : « تحققت طليعة الاستبداد في الامة العثمانية على عهد الحكومة المطلقة ولم نتحقق طليعة سلطة الامة في عهد الحكومة الدستورية ، فلم يستبدل الضعف والتقاطع والتخاذل والذل ، والرضوخ لسلطة الفرد ، بالقوة والاتحاد والعزة وتحقيق سلطة الامة والتكافل العام على نوطيد دعائم الحكومة الدستورية ، حكومة العدل والحرية والاخاء . » واحس بذلك ايضاً بعض احرار الترك كالدكتور رضا نوفيقي ، فصرح بما يلي : « ان الدستور لا يكون الا كلمة لا معنى لها اذا لم تحترم الحرية السياسية والحقوق الاساسية وحرية القول والكتابة والمطالبة ، واذا لم تعامل العناصر كلها معاملة واحدة بمقتضى احكام الدستور . » وما تجب ملاحظته ان الحركة القومية العربية لم تتخذ في مبدء أمرها شكل حركة انفصالية ، بل طالبت باللامركزية وبلاشتراك في ادارة الدولة على اساس ديموقراطي . وقد جعلت الجمعية الاصلاحية الليبروتية رأس موادها : « الحكومة العثمانية حكومة دستورية نياية . » فيمكن القول ان الحركة القومية العربية الحديثة ولدت في الشوق والسعي الى الديموقراطية .

فلم تغير شيئاً . من اخلاقنا ولم تتصل الى علومنا وصناعاتنا وتجارتنا .
و ضرب شاهداً للثورة التي تشترك فيها الامة اشتراكاً محسوساً ، وتأتي بنتائج عميقة
باقية ، فكان شاهده الثورة الفرنسية .

ويحسن بنا هنا ان نسوق كلام الدكتور الشميل بنصه ، قال : « ان الاجتماع لا
بد له في بعض الاحوال من ثورة تخلصه من خطر الهلاك . ويلزم ان تكون الثورة
صادرة عن استعداد باطن كأنها اتفاق خفي بين اعضائه ، موافقة لامباله ، اي ان تكون
عبارة عن صوت الشعب لكي تكون قانونية والا انقلبت شراً عليه . والثورة التي
تكون كذلك هي ثورة لا تغلب ولا تقاوم لانها ليست من افعال الآحاد ، بل هي
عبارة عن تخلص الجسم كله مما ثقلت وطأته عليه تخلصاً طبيعياً قانونياً . ويلتفت
الدكتور ليلمس قياساً يقىس عليه ، فيقول فوراً : « كالثورة الفرنسية ، فانه لم يصدها
شيء . ولم يقو عليها شيء . مع انه اعترضتها . وانع داخلية وخارجية قوية جداً ، وما
ذلك الا لانها كانت موافقة لميل الشعب وناشئة عن استعداده .

وذهب الشيخ مصطفى النلايني الى شبه ما ذهب اليه الدكتور الشميل فقال :
« ان الحرية الصحيحة هي التي ينالها الشعب بقوة دون مساعدة خارجة عنه ، كالجيش
مثلاً ، أو كأن تمنح الحكومة الحرية للشعب من قبل نفسها دون مجبر (٧) .
والواقع أن الجيش هو الذي زحف من سلاتيك واسقط عبد الحميد وقام وحده
بالانقلاب العثماني . ومع أن رؤساء الانقلاب قالوا في ندائهم الذي اذاعوه على الشعب :
« ان الجيش هو الشعب ، والشعب هو الجيش »^(٨) فقد ظل الواقع ان الفرق بعيد
جداً بين انقلاب تحدثه القوات المسلحة وحدها وانقلاب تفرضه الجماهير المتحفزة .
وكان طبيعياً ان يعتمد ادباؤنا ومفكرونا ، ولا سيما اثر تجربة الانقلاب العثماني ،

(٧) من كتاب « اريج الزهر » للنلايني وقد اثبتنا في باب المختارات (الفصل الذي
اقتطفنا منه هذه العبارة ، مع قطع اخرى من سائر الكتاب . وتعلق بهذا المنى نفسه مقالات
لدكتور ايوب ثابت نشرت بعنوان « عبرة وذكرى » وقد اثبتنا منها في باب « نصوص
مختارة » جزءا غير يسير .

(٨) صدر النص الكامل للنداء في جريدة المشير لسليم سرريس .

الى النظر في قضية الانقلابات الناجمة وخصائصها ومميزاتا ، وفي مقدمة هذه الانقلابات الناجمة الثورة الفرنسية الكبرى . تسأل ادباؤنا ومفكرونا : من يهيئ للثورة ويتوهم بها ؟ ما هي مقاصد الثورة واهدافها ؟

فأما السؤال الاول ، فنرى في جوابه مذهبين : مذهباً يقول ان المفكرين هم مهيئون الثورة وموقدو شرارتها . فالثورة الفرنسية انشأتها ^(١) افكار جان جاك روسو وفولتير مثلاً . وكتاب « الاتفاق الجمهوري » الذي وضعه جان جاك ، و«ذناً » بوجوب المساواة هو الذي ادّعى الى الفتنة العظمى المشهورة ^(٢) . « و نرى مذهباً آخر يقول : « ان الفرد انما هو صوت واحد ينطق باسم ملايين الناس الصامتين ، فالرجل العظيم انما هو عظيم بشعبه لا بنفسه ، هو يستمدّ معظم قوته مما يحيط به من الاشياء والظروف والرجال » ^(٣) .

وقد سبق لنا في تعليق طويل ، في الفصل الذي عقدناه عن مفكري الثورة الفرنسية في هذا الكتاب ، ان اوضحنا رأينا في قيمة الفكر ودوره في الانقلابات ، وقلنا ما خلاصته : « ان الفكر الثوري ، السياسي الاجتماعي ، اذا هو قاطع او عدم الدعائم المادية الجديدة ، التي تهيئها النشأة التاريخية الحديثة ، لم يكن له وزنه في الثورات والنهضات . فجان جاك روسو اشتراك في تهيئ الثورة الفرنسية ، ولا ريب . ولكن اشتراكه في تبينها كان ممكناً ، لان فكره وافق مطامح الامة الفرنسية ، اذ ذاك ، وصح ان يكون مرشداً ، وسلاحاً نظرياً لها في ثورتها . ومطامح الامة الفرنسية ، اذ ذاك ، لم يوجد لها روسو ، ولكن التطور التاريخي الذي قوى الطبقة الثالثة « Tiers Etat » ودفعها الى طليعة المجتمع نفوذاً واهمية ، هو الذي اوجد هذه المطامح ، فعملها واحسها وعبر عنها ، ونبه اليها جان جاك روسو . بل ان روسو نفسه لم يكن الا ثمرة من ثمرات هذا التطور التاريخي ، ومظهراً من مظاهر تلك

(٩) كلمة نوفل الطرابلسي في كتابه : « سياحة المعارف » .

(١٠) من الفصل المفقود عن جان جاك روسو في دائرة المعارف للبستاني ، المصنوع بلانغان

الجمهوري كتاب « Le Contrat Social » .

(١١) الكلمة للريحاني استعملناها في تنويع فصنا عن مفكري الثورة في هذا الكتاب .

المطامح التي تحركت بها اعماق الامة الفرنسية ، اذ ذاك . فروسو لم يكن ممكناً في فرنسا في القرن السادس عشر مثلاً .»

ولنقل : ان هذا الانقسام النظري لا يزال ظاهراً في تفكيرنا الحديث بين فريقين : فريق يؤمن « بمبصري » او « نجمة مختارة » يفرضون انفسهم وبرامجهم الاصلاحية على الامة ، وفريق يؤمن بامة تناضل بجهايزها نضالاً يشاركها فيه افذاذ الرجال ، وتنجب اثنائه الرجال الافذاذ ، وتعلمهم ويعلمونها ، وتقودهم ويقودونها . ولنقل ايضاً : ان فريقاً كبيراً من ادبائنا ومفكرينا السابقين ، في مطلع النهضة ، ادركوا انهم ، مهما سمت آراؤهم وطابت مقالاتهم ، لا يستطيعون وحدهم ، كما لا يستطيع زعيم ، ولا تستطيع هيئة كالجلس مثلاً ، ان تحقق انقلاباً عميقاً واصلاحاً راسخاً في امة لم تتيقظ صفوفها ، وفي بلاد لم تتم فيها دعائم مادية لبناء الاصلاح . هذا اديب اسحق ، في فصله عن الثورة ، يتصور جماهير غربية (الارجح انها فرنسية) تشور وتنطلق في تيار الثورة وينتهي الصخب والعنف باستقرار الحرية . وتثبيت الجماعة الوطنية ، واستئجاب وحدة الحقوق ، وانتشار العمران والرخاء . ثم يتصور جماهير شرقية تأتي ما يأتيه الغربيون في ثوراتهم من صخب وعنف ، ولكنها (اي : الجماهير الشرقية) لا تنال بعض ما نال اولئك . والسبب هو ان الشرقيين ، كما عرفهم ، « لا يقاتلون عن انفسهم ولا نحسبهم على بيئة مما يقصدون ... فهم في الثورة دعاة زعيم وعصاة زعيم ... » وظاهر من كلمات اديب اسحق : ان الثورة لا تنجح الا اذا انبعثت من جماهير ، جماهير « يقاتلون عن انفسهم » ، اي : يطالبون بحقوقهم ويدافعون عن مصالحهم ، وهم « على بيئة مما يقصدون » ، اي : انهم مدركون واعون ، وليست حركتهم « دعوة لزعيم او عصياناً لزعيم » اي : انها غير قضية شخصية .

وهذا اوين الريخاني ، يبحث في « الثورة الحقيقية » فيقول : « الثورة الحقيقية ، ونحن من انصارها ، من رسلها ، لنا هي التي يزرع الزمان بذورها في قلوب الناس وفي عقولهم ... هي الثورة التي يتقدمها ري العراق مثلاً وسكة الحجاز وحرية الطباعة والتجارة والتعليم ... الثورة الحقيقية ، او بالحري الانقلاب العظيم ، هو

الذي يساعد في ارتقاء الاشياء والحياة الى ما ينبغي ان تكون . » وواضح ان امين الريحاني لا يصدق الثورة المرجلة ، التي لم « يزرع الزمان بذورها في قلوب الناس وفي عقولهم . » فاذا قام مفكر او مفكرون ، مثلاً ، تضم افكارهم بذور ثورة ، فان ذلك لا يكفي ، اذ لا بد من (الزمان) الذي يزرع البذور ، ولا بد من (التربة) التي هي القلوب والعقول ، قلوب الناس وعقولهم ، والناس هم الكثرة لا عشرون ولا مئة . ثم لا بدّ ايضاً من ان تكون البذور صالحة والتربة قابلة ، اي : لا بدّ من ان تكون الافكار الثورية تجاوب مطالب قلوب الناس وعقولهم ، في المهمل الذي تلقى فيه اليهم . وفوق ذلك ، ان الثورة ليست افكاراً في افكار ، ولكنها ايضاً تقوم على دعائم مادية عمرانية ، كسكة الحجاز مثلاً وريّ العراق ، وتظهر في مظاهر قانونية نظامية تفسح المجال للنشاط الحر في ميادين ثقافية واقتصادية كالطباعة والتعليم والتجارة ، و « تساعد » بالنتيجة « في ارتقاء الاشياء والحياة الى ما ينبغي ان تكون ! »

وفي قول الريحاني : « يتقدمها ري العراق ، مثلاً ، وسكة الحجاز ، وحرية الطباعة والتجارة والتعليم . . . » امر يجب ان يستوقفنا . فما الذي اراده كاتبنا بكلمة « يتقدم » ؟ فالمعروف ان الثورات تقوم لكسب حرية كحرية الطباعة والتجارة والتعليم ، والمشهور ان الثورات تهب خلق ظروف يتيسر فيها انشاء المشاريع العمرانية . فهل قصد الريحاني وهو يتحدث عن الثورة الحقيقية ان يصفها باعتبار ما يكون من نتائجها فذكر في مقدمتها بعض نتائجها ، زيادة في التأكيد ، لكي لا يُخالَ ان حادث الثورة غاية في ذاته لا وسيلة الى غاية ؟ ام انها فلتة من فلتات القلم ؟

نرجح ان الريحاني اراد ضمناً ان يفرق بين نوعين ، او مرحلتين من الثورة ، فهو في خطبة عنوانها « روح الثورة » ، القاها في « جمعية تهذيب الشبيبة » سنة ١٩١٣ ، يبحث في الاصلاح ، ثم يقول : « ولكن هذا الاصلاح لا يتم بلا انقلاب في الاحكام ، ولا يتم انقلاب بلا ثورة سياسية » ، والذي يقصده بالثورة السياسية استيلاء العناصر الجديدة على السلطة ، تأميناً لظروف يصبح فيها الاصلاح ممكناً ، بل واجباً ، اذ ان الثورة اذا اكتفت بالاستيلاء على السلطة لم تكن في الحقيقة ثورة ، بل

كانت كما قال الدكتور الشميل عن الانقلاب العثماني « تغييراً يقتصر على صورة الهيئة الحاكمة . »

وهذا يخرج بنا الى معالجة السؤال الذي طرحناه سابقاً : ما هي مقاصد الثورة واهدافها ؟ (مع العلم ، طبعاً ، اننا نسوق الحديث عن ادبائنا ومفكرينا ، والدروس التي تلقوها من الثورة الفرنسية) .

يؤخذ من مغزى كلمات الريحاني السابقة ، ومن اقوال غيره ، ان الثورة تتدرج من مقصد الى مقصد ، ومن هدف الى آخر . ويكون احد المقاصد والاهداف في وقت ما هو الغاية ، ولكنه اذا تحققت بات وسيلة الى مقصد وهدف آخر يصبح هو الغاية عندئذ ، وهكذا حتي تتحقق الغاية النهائية .

فاما المقصد الاول ، والهدف الاول ، فهو ان تعمل العناصر الجديدة ، الثورية ، في سبيل « انقلاب في الاحكام » او « ثورة سياسية » او استيلاء على السلطة . ولما كان ادبائنا ومفكروننا يواجهون سلطة مطلقة ، في نظام الحكم العثماني ، لاسيما ايام عبد الحميد ، فقد غلب عليهم رأي الاستيلاء بالقوة على زمام الاحكام^(١٢) . وكان « شاهد » الثورة الفرنسية قدوة لهم . وكان الاستيلاء على السلطة بالقوة معناه ، في نظرهم ، خلع السلطان ، ونصب سلطان يوافقهم ويسلم بطالب الانقلاب . وقليلون جداً منهم من كانوا يريدون الجمهورية^(١٣) ، فالرأي الاعظم الاغلب كان طلب الملكية ، او السلطنة المقيدة بالدستور .

فاذا تم الخلع ، ونُصب السلطان الجديد ، اعلن الدستور ، واطلقت الحريات الديمقراطية المعروفة ، ودعيت اذعية الى انتخاب مجلس نيابي يمثلها ويشارك السلطان الحكم .

ولكن هذا كله ليس الا مرحلة من المراحل ، بل هو بدء الطريق . هكذا قالت طليعة من ادبائنا ومفكرينا رأيت ان الانقلاب العثماني وقف عند هذه الغاية .

(١٢) لم ينشأ بينهم خلاف حول قضية الوصول الى الحكم عن طريق القوة او البرلمان ، مثلاً ، لاضح كانوا يطالبون ببرلمان .

(١٣) كان من رأي جمال الدين الافغاني أن الشرق في زمانه لا يصلح له الجمهورية .

فلقد نسخ الانقلاب العثماني الصفحة الاولى من الثورة الفرنسية واكتفى . ولم تكن له جماهير تؤيده في الشوارع كما كانت الحال في الثورة الفرنسية .

وكان الدكتور شبلي الشميل وامين الريحاني وغيرهما في مقدمة الطليعة من ادبائنا ومفكرينا الذين لمسوا التقصير في الانقلاب العثماني وأحسوا طبيعته السطحية ، وأدركوا ان الانقلاب يجب ان تكون له اهداف ومقاصد تعليمية ثقافية ، وصناعية زراعية تجارية . ان اعلان الدستور وحدث المجلس النيابي انما هو اصلاح - اذا وقع كما وقع الانقلاب العثماني بقوة الجيش واشتراك فئة قليلة - لا تتم فائدته الا اذا سيق الى اذهاب الشعب بالتثقيف المتواصل المخلص ، والا اذا طهر جهاز الدولة القديم ، فان موظفاً قبل الدستور يعمل بروح ما قبل الدستور ، لا ينقلب بسرعة ما تصله القوانين الجديدة والتعليمات الجديدة .

كان هذا رأياً في نقد الانقلاب العثماني أخذت به الطليعة من ادبائنا ومفكرينا ، فدللت على انها فهمت طبيعة ذلك الانقلاب السطحية ، وأكدت - كما اكد مفكرو القرن الثامن عشر في فرنسا - ضرورة تعليم الامة وتنقية جهاز الدولة وتربية القائمين باعمال الحكومة تربية جديدة .

١٠ من حيث الصناعة والزراعة والتجارة ، فلعل الرأي الاقتصادي السائد كان يعتبر نشاط الدولة في انشاء الصناعات امراً غير مرغوب فيه ، بل محظوراً ^(١٤) . وهو رأي مستعار من مفكري النهضة الصناعية الاوروبية الحديثة ، في مفتتح شأنها ، ومستعار ايضاً من الثورة الفرنسية واعتمادها - بالنتيجة - على قاعدة ما نسميه « الاقتصاد الطليق » . غير ان دولة كالامبراطورية العثمانية تأخرت في احداث انتلابها الدستوري الى اول القرن العشرين ، وهي جد متأخرة في بنائها الاقتصادي - نصف القطاعي - وعرضة لمآرب الدول الاستعمارية ما كان لها ان تكتفي بالنشاط الفردي في ميدان الصناعة (لاسيما الصناعة !) والزراعة والتجارة اعتقاداً منها بان مجرد اعلان الدستور وحدث المجلس النيابي كنيل بسير كل شيء على ما يرام . فالنشاط الفردي ، الاقتصادي ، واطلاق

(١٤) راجع في باب النصوص فصلاً بعنوان : « وجوب حرية الانشاء الاقتصادي من تدخل الدولة » وهو فصل اجترأناه من كتاب « محاكمة مدحت باشا » تعريب : حنانه .

الحرية لهذا النشاط الفردي ، كل ذلك واجب ومثمر ايضاً ، الا انه وحده لا يكفي
للوثب بدولة افادت متأخرة على السباق الاقتصادي العالمي .

على اننا قد نكون ، هنا ، جاوزنا بعض الشيء . ما قاله ادبازنا ومفكروننا في نقد
الانقلاب العثماني . والواقع ان ثقافة ادبائنا ومفكرينا ، من الوجه الاقتصادي ، كانت
ولا تزال ضعيفة في الغالب . ولكن يجب القول : ان ادبائنا ومفكرينا اذا كانوا قد
،الوا الى مذهب الاقتصاد الطليق ، وآثروا ان ترفع الدولة - ولو كانت منبثقة من الامة -
يدها عن البناء الاقتصادي ، فقد ادركوا كل الادراك ، هذه الحقيقة الاساسية وهي :
ان وجود حكومة شوروية ، (او دستورية او ديموقراطية) ، تطلق الحريات وتحميها ،
حاجة اولية لا بد منها لتقدم الشعب ونهضة البلاد .

وهكذا دعوا الى العناية ، وايدوا الاهتمام الكلي بمسألة السلطة ، لانها مفتاح كل
شيء . وكانوا جعلوا شعارهم ان « المرء الذي لا يكثرث لامور حكومته يعد
خاملاً »^(١٠) . ووجهوا الفكر والادب الى السياسة والاجتماع ، شأن الاعلام الفرنسيين في
القرن الثامن عشر ، ورائداهم الحرية السياسية التي هي « العافية المفقودة » كما سماها
عبد الرحمن الكواكبي في طبائع الاستبداد .

ويتصور اديب اسحق فريقتاً يقول له : « دع السياسة لاهل الرئاسة ، فهم
فيها احق ، وبها اعلم ، وعليها اقدر . » وقد اراد اديب اسحق ان يعرض بنوع
من ذهنية تعتقد ان السياسة وقف خاص او احتكار ، وراح ينقض هذا الرأي
فقال : « الف الكاتب الفرنسي روسو كتاب الميثاق الاجتماعي في السياسة ، وشعر من
اهل زمانه بمثل ذلك الاعتراض فأجاب : يقولون آنت امير ام انت حاكم لتكتب في
السياسة ؟ واقول لا . ولكنني من اجل هذا كتبت ، فاني لو كنت اميراً او
حاكماً لما اضعت الزمان في كتابة ما ينبغي ان افعل ، بل كنت افعله او استمر
السكوت ! » ويستأنف اديب اسحق كلامه فيقول : « من حقوق الانسان الطبيعية
بل من واجباته ان ينظر فيما يحيط به من الامور الدنيوية والاحوال
الاجتماعية . ولقد جاز للمرء ان يبحث عن اسرار الوجود ويستكشف نوااميس الطبيعة
(١٠) الكلمة للريمان .

في حالة كونه لا يستطيع تغيير شيء من نظامها ولا يقوى على مخالفة حرف من احكامها ، فكيف يحظر عليه النظر في النظام الذي هو جزء منه والاحكام التي هي من وضع الانسان ؟

وينظر كاتبنا الى الفلسفة ، فلا يعترف بانها « مخصوصة بطائفة من الناس دون الآخرين . » ثم يقول : « ان الامم خرجت من خطة الغنمية ... وانتقلت من دور الطفولية ، وسئمت انفسها الغذاء من لبن الخرافات والرموز ، فلا بد لها من العلم بالحقائق السامية كما تعلم المعارف الدانية ، فقد اذف الوقت الذي يخرج فيه عن صفة الانسانية من لم يكن عارفاً بكل ما اكتشفه عقل الانسان . » ويذهب كاتبنا الى التصريح بان الفلسفة اداة ، او يجب ان تكون اداة من ادوات الكفاح الثوري في شؤون الاجتماع وقضايا السلطة ، ف « تأثير (علمها) غير منحصر في المعلومات الانسانية ، ولكنه يتجاوزها الى هيئة الاجتماع فتظهر فيه آثار تغييره (اي : الاجتماع) بظواهر من ثورات الخواطر وتجليات الالباب . ولا بدع في ذلك فهو (اي : علم الفلسفة) علم الانسان ، فلو قدر ان يكون من نتائج الحكم بكون الناس نوعين اثنين احدهما للامر والسلطة ، والآخر للطاعة والانقياد ، لازم من ذلك ان يكون في الارض ظلام لا يرحمون وعبيد لا يأتقون . ولو فرض ان تلك النتيجة قد هذبت فيه ولطفت فلم تقض . الا بان يكون في كل جمعية مدنية فريق يتدبرون الأمور عن الكافة ، وان تكون الكافة وقفاً على خدمة ذلك الفريق ، لحصل من ذلك مبدأ الامتياز الارستوقراطي القبيح لزوماً . »

ويلتفت اديب اسحق الى الكتاب فيجرهم الى المعصية ، ويريدهم مكافحين مناظرين ، ويجعل من واجباتهم « السعي الى جنة الحرية مع ثقل سلاسل العادات وقيود القوانين » ...

ووجد اداؤنا ومفكرون انفسهم امام قيم ومثل ومقولات جديدة ، شاعت على اللسان والاقلام ابان الثورة الفرنسية ، وتناقشتها الافواه والقراطيس في الشرق العربي . فقد طفق الناس يتحدثون عن « الوطن » و « الوطنية » و « الامة » و « القومية » و « الحرية » و « المساواة » و « الحقوق الطبيعية » وشؤون اخرى ، فكان النظر فيها

واجباً على ادبائنا ومفكرينا .

١٠ الوطن ، فلا نعلم أن احداً من طلائع ادبائنا ومفكرينا ، حاول البحث فيه كما حاول اديب اسحق . وقد اثبتنا له في باب النصوص من هذا الكتاب قطعتين تدوران حول الموضوع . ويلاحظ ان اديب اسحق بنى على المفكرين الفرنسيين قبل الثورة ، وأيد نفسه بقول من « لابرويدر » : « لا وطن في حالة الاستبداد » . وخلاصة رأي كاتبنا في موضوع الوطن أنه « خير وحدة » يرجع اليها المواطنون و « يجتمعون عليها اجتماع دقائق الرمل حجراً صلباً » ، ولا بد للوطن - حتى يكون وطناً بصحيح المعنى - من حرية وحقوق وواجبات تسري على الجميع ، ف « ان امتياز بعض الناس عن بعض في وطن واحد يلحق بذلك الوطن الضرر العظيم حساً ومعنى » (١٦) .

والوطنية هي حب الوطن ، والمواطنين ، مع ما يستدعي ذلك من الخدمة والتضحية ، والفداء في بعض الاحيان . وقد تطرق اديب اسحق الى بحث الوطنية ، فاثبتنا بحجته في باب النصوص . ولاحمد فارس الشدياق فصل ممتع في نقد الوطنيين الزائفين ، اثبتناه ايضاً وهو يشف عن روح الرجل الفكرة ، اللاذعة ، وقرابتها من « رابليه » و فولتير (١٧) . وبديهي أن ادبائنا ومفكرينا انصرفوا الى تعزيز الشعور الوطني وتقويته ، واعتبروا

(١٦) هذه المبارة الاخيرة مأخوذة من مقالته في الدرر : « امانى » .

(١٧) لا نظن ان احمد فارس الشدياق كان متأثراً متأثراً مباشرة بالثورة الفرنسية ، ولم يكن طبيعياً ان يشيد بالثورة وهو في ظل عبد الحسيد . غير ان حملته على سلطة معينة في لبنان ، وبراعة سخره ، واستنكاره لاحراق الكتب (وكان شديد الخوف من ان يحرقوا كتابه الفارياق) ، كلها عوامل اتزلت متزلة فولتيرية في ادبنا ، وجملته من دعاة حرية الرأي والفكر . وقد يقال ان الشدياق كان مسوقاً الى ثورته بدافع فاجعة عائلية ، مسته في الصميم (فاجعة اخيه) ، ولكن ذلك لا يغير شيئاً من نتيجة الحكم بثورته . والذي يؤخذ من آثاره انه كان معجباً جداً باعلام فرنسا الفكريين ، وفيهم يقول :

وكم فأنح منهم وما بارح الحمى كتابه اقلامه والقراطيس

ولئن يكن كتب فصلا في « كشف المخبا عن فنون اوروبا » تناول فيه كومين باريس ، سنة ١٨٢١ ، وانحرف بقرار الاحكام التي لا تزال سائدة بحق الكومين ، فذلك لا ينقض انه كان معجباً : « القعلة » في باريس ، كما سمي الحال في « الفارياق » .

الوطنية خير جامعة يجمعون بها صفوف الامة لحمايتها وانهاضها . وما كاد الشيخ عبد الله النديم يطرح هذا السؤال الذي جعله عنوان احدى مقالاته : « هذه يدي في يد من اضما ؟ » ، حتى اجاب في اول سطر من المقالة : « ضمها في يد وطنيك ! »

اما الامة ، فيبدو لنا ان ادباءنا ومفكرينا لم يطيلوا الوقفة عندها ، وسبب ذلك - على ما نرجح - أن معظم ادبائنا ومفكرينا الاول كانوا يأخذون بالجامعة العثمانية^(١٨) .

ومفهوم ان امبراطورية السلطان العثماني لم تكن تتألف من امة واحدة . فاذا استعمل ادبائنا ومفكرنا لفظ الامة تجوزوا فيه وتوسعوا . والواقع ان تعريف الامة ، في الفكر العالمي ، لا يزال الى اليوم موضوع جدل . كثير . وفي باب النصوص . من هذا الكتاب ، بحث قصير لاديب اسحق ، حاول فيه تحديد الامة فجعلها « الجماعة من الناس » « تتجنس جنساً واحداً » و « تخضع لقانون واحد » و « تتعارف باسم تنسب اليه وتدافع عنه » . اما « وحدة اللغة » فاستحسنها^(١٩) ، ولم يذكر الرابطة الدينية مطلقاً^(٢٠) . وعنى بقوله : « تتجنس جنساً واحداً » ان ليس من الضروري ان تكون الامة من اصل واحد في النسب ، لان التقلبات التاريخية ادت بمعظم

(١٨) راجع العوامل الفعالة في الادب العربي الحديث جزء ١ (العوامل السياسية) لانيس

الحوري المقدسي .

(١٩) ان وحدة اللغة ضرورية للامة . ولكن اديب اسحق كتب في العهد التركي ،

ولم تكن في الامبراطورية لغة واحدة ...

(٢٠) خالف ذلك نفر قليل من مفكرينا ، جعلوا وحدة الدين من شروط الامة ، واستندوا الى قول القرآن : « كنتم خير امة اخرجت للناس ... » وقالوا انه يقصد بالامة المسلمين . على ان القرآن استعمل كلمة الامة في موضع آخر ، فقال : « ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ... » وظاهر ان الامة هنا لا يمكن ان يكون معناها المسلمين ، بل الجماعة . وما يسب الى الرسول قوله في قس بن ساعدة : « يبعث امة وحده » وقيل ان معناها هنا : الطريقة . وقد قصد الرسول : ان قساً كانت له طريقة اخرجته عن حكم ما سبق (اي : الجاهلية) ولما لم يدرك الاسلام فقد لبث امة (اي : طريقة) وحده . وعلى هذا فالطريقة - الطريقة الواحدة ، او المتشعبة في الحياة والعادات ، مثلاً - عنصر مندرج في معنى الامة . ولكن يجب ان لا ننسى ان الالفاظ تكتسب ، باختلاف الاحوال ، معاني مستحدثة ، فتقييد استعمالها الجديدة باستعمالها القديمة يورط في الاخطاء .

البشرية الى الاختلاط والتآزج . ولا ريب ان اديب اسحق وفق الى الصواب في النقاط التي ذكرها ، وكان موقفاً ايضاً في سكوته عن ارباطة الدينية . والذي يمكن استنتاجه من فحوى كلامه : ان الامة هيئة تتكون تاريخياً (يكونها التاريخ) ولا توجد في اصل الخلق . وانها حقيقة من الامة بكونها عظيم . على ان اديب اسحق غفل في تحديد الامة عن بعض نقاط اساسية ^(٢١) .

اما كلمة القومية ، فكان استعمالها قليلاً جداً ، في إبان انتشار فكرة « الجامعة العثمانية » ولم تشع الا بعد نهضة فكرة العروبة ^(٢٢) . والقومية اسم لشعور وفهم بنيا على النسبة الى القوم . وقد ذهب اديب اسحق الى ان « الامة من الرجل هي قومه » . ومعنى ذلك ان كاتبنا جعل القوم الامة ، والامة القوم ، فتكون « القومية » من « الامة » بمثابة « الوطنية » من « الوطن » . وهذا هو المعنى الاغلب الذي قصده ويقصده اكثر كتابنا وادبائنا بالقومية ، مع العلم ان بعض الفوضى لا تزال منتشرة في استعمال هذه الكلمات التي لم تعين مدلولاتها الحديثة تعييناً واضحاً في لغتنا وادهاننا . وبالعالم اذباؤنا وفكرونا . موضوع الحرية ، وكلهم مجمعون على انها الضالة الحبيدة المنشودة ^(٢٣) . ومن اخير انهم لم يقفوا في امرها عند حد المدح والثناء ، بل اعملوا

(٢١) اوفى تعريف اطلعنا عليه للامة هو قول ستالين : الامة - جماعة ثابتة من الناس ، (اي : انها لم تتألف عرضاً بنجاح مؤقت في الفتح كمبراطورية الاسكندر) ، ٢ - مؤلفة تاريخياً (اي : تكونت عبر التاريخ) ، ٣ - لها لغة مشتركة ، ٤ - وارض مشتركة ، ٥ - وحياة اقتصادية مشتركة ، ٦ - وبيان نفسي مشترك ، يجد تعبيراً له في الثقافة المشتركة . . . ان اجتماع كل هذه المميزات هو وحده الذي يوجد الامة . (كتاب المسألة الوطنية) .

(٢٢) راجع كتاب « ثورة العرب » بقلم احد اعضاء الجمعيات العربية ، فتقرأ فيه ان الاختبارات المرة « اظهرت للعرب كافة ان اتفاقهم مع الترك كان شراً عليهم لانه لم يكن قائماً على اساس القومية » . ص ٤٣ - ٤٤ .

(٢٣) « ايها الحرية ، يا مصدر كل امر جليل في الارض ، لقد علمنا انه لا نجاح بدونك ، ولا سعادة مع البعد عنك ، فان الامة الحرة تكون كنفوس مفيدة يسير رافقاً رأسه ويتشقى ملء صدره الهواء النقي ، ويسرح في المرعى الضيق ، اما الشعب المستبد فهو كنفوس مستبد يدور حول الرحى مضطرب العينين يسير السنة بتمامها ولا يتنقل من مكانه » - اديب اسحق .

الفكر العربي الحديث ٩

الفكر المحلل ، وكانت القاعدة التي بنوا عليها ما ورد في « بيان حقوق الانسان » :
« حد الحرية انه يباح للمرء عمل كل ما يريد شرط ان لا يؤذي غيره . » واتفقوا
على ان لا بد للحرية من قوانين نافذة ، فهم بذلك قد ماشوا مونتسكيو ، ولكنهم ،
بلسان اديب اسحق ، اخذوا على مونتسكيو « ذهوله عن ماهية القوانين . » في
واشنطن قانون وفي طهران قانون . وكذلك الامر في لندرا وبكين . ولكن التقيد
بالقانون في طهران وبكين لا يعني الحرية ، كالتقيد بالقانون في واشنطن ولندرا .
وللسبب راجع الى ماهية القوانين ، في واشنطن ولندرا دستور وشورى وديموقراطية ،
بينما في بكين كانت تنفذ ارادة الامبراطور المطلق ، وفي طهران كانت تنفذ
ارادة الشاه المطلق . واذن ، فالحرية هي التقيد بقوانين يشترك الشعب في وضعها
عن طريق ممثليه . وفي هذا عرق من روسو نجده في ادبائنا ومفكرينا .

وكما سمت الثورة الفرنسية وسعى اعلامها الفكريون الى حرية الرأي والعقيدة
الدينية والطباعة والخطابة والانتخاب ، وحرية التصرف بالاملاك وتنظيم الجمعيات ،
وحرية الشخص الانساني بحيث لا يُقبض عليه ولا يسجن ولا يحاكم ظلماً ، كذلك
سمى ادباؤنا ومفكرونا الى هذه الحريات اجمع ، في مدى قانون يحميها ويضع لها حداً
تقف عنده هو الاضرار بالغير وبالمصلحة العامة .

وكما رجع اعلام الفكر الفرنسى الثائر الى الطبيعة يؤيدون بها مذهبهم ، كذلك
رجع ادباؤنا الى الطبيعة ايضاً .

وجميل ان نسير التفاتة خاصة الى مفكر عربي خرج عن نطاق الحرية المدنية
والسياسية (وكل ما ذكرناه سابقاً يدخل في هذا النطاق) ففس موضوع الحرية
فلسفياً . ذلك المفكر هو فرنسيس فتح الله مراش الحلبي ، فقد رأى ان بناء
الحرية على الطبيعة مذهب سطحي . فالطبيعة كلها قواعد ونواميس تضبطها
في حركاتها وتطوراتها ضبطاً حديدياً . فأين هي الحرية في الطبيعة اذن ؟
ولكن المراش لم يخلص من هذا الى الغناء الحرية ، بل كان مؤدى فكرته ان
كل شيء في الوجود الطبيعي لا يمكنه ان يكون حراً الا اذا خضع لقواعد
ونواميس هي ضرورية كائنة لوجوده . ومعنى هذا : ان لا حرية الا مع القيام

بالضرورات ، لا حرية الا مع اقام الحاجات التي لا بد منها . فالحرية ليست ، فقط ، حقوقاً نرغب فيها ، وهي تضمن لنا بمجرد قانون نضعه ، ولكنها ايضاً واجبات لا بد من الوفاء بها حتى تحق الحقوق . ولذلك لم ينظر المراس في الوجود الاجتماعي والمدني ، الى مجرد الرغبة في الحرية ، والى مجرد قانون يُزال او قانون يوضع ، بل نظر ايضاً الى الضرورة ، وقرر ان اطلاق الحرية بالفاء كل قيد لا حاجة اليه هو قانون صوابي . ولرب قائل يقول : ولكن من يثبت ان هذا القيد ، او ذاك ، بات ولا حاجة اليه فيجب التاؤنه ؟ وليس من شك ان المراس فطن الى مثل هذا الاعتراض ، وعرف ان القيد اذا أصبح عائقاً للتقدم لا ضابطاً يخدم نظاماً صالحاً ، فالثورة عند ذلك محلها اللاتق ، فأيد المراس الحرب الاهلية الاميركية التي وقعت في زمانه لتحرير العبيد ، مع انه علم ان كثيرين كانوا في اميركا لا يزالون يجادلون في وجوب استعباد الرقيق ويدافعون بالسلاح عن هذا الحق . ومن اقوال المراس : ان الكون لا يزال مملوئاً برائحة البارود في سبيل الحرية . ومن معاني الحرية التي نظر اليها بعض كتابنا وادبائنا : الحرية النفسية (٢٤) . والمقاصد بهذا النوع من الحرية كثيرة . ففنها ما يتصل بالاخلاق ويرجع الى التربية . واديب اسحق بناء على روسو وكتاب « اميل » قد ادرك شدة الحاجة الى الحرية في التربية ، وعرض بالذين « يربون الاولاد كما تضرب الدراهم » ، درهم منسوخ عن درهم . ولكن من الحرية النفسية ما قد يعني اكتفاء الانسان بمحض الاعتقاد انه حر ، وتلك حرية الوهم . ومن الحرية النفسية ما قد يعني استغناء الانسان بنفسه ، وانسلاخه عن محيطه ، تحرراً من الواقع وتوصلاً الى شهود الزيب ، وتلك حرية لا تدخل في بحثنا (٢٥) .

٢٤ (كما سماها الدكتور سليمان غزاله في كتابه : الحرية .

٢٥ (عرض المفكر العربي الكبير ، ابو اسحق النظام المتعالي ، الى جماعة « هجروا الديار والاوطان واقبلوا على اكل الحشيش وساكنة الجبال ومرافقة الوحوش ، فخف دماغهم واخذهم المالبغوليا ، فتمجلوا بالمد السوداء وذهبت اعمالهم هباء ولم يحصلوا الا على سراب يحسبه الظآن ماء . » (مفيد العلوم للخوازمي) ، وهو كلام شديد الانطباق على جماعة « الحرية »

وعالج ادباؤنا وفكرونا قضية المساواة ، وفحوها كما فهمتها وأقرتها الثورة الفرنسية ، اي : مساواة امام قانون واحد ، يسري على جميع المواطنين ، يمثلون كلهم امامه ، لا فرق بين غني وفقير ، وضعيف وقوي ، وابناء مذهب ومذهب^(٢٦) . ومن يراجع آثار الطلائع من ادبائنا يجدهم جميعاً كثيري الالتفات الى قضية المساواة . ذلك لان الامبراطورية العثمانية كانت مبنية الاحكام على الدين والتفريق في القضاء بين ابناء المذهب والمذهب ، يضاف الى ذلك تقائص صارخة ، كهضم حقوق الطبقات الهابطة في السلم الاجتماعي ، ومحاربة الطبقات اشرعية ، ومراعاة « المحسوبيات » ، وشيوع الرشوة ، وما اشبه . وقد اتخذ التدخل الاجنبي حجة من هذا كله ، لفرض محاكم خاصة تنظر في قضايا الاجانب ، ونجح في استغلال الاستياء المشروع الذي كانت تبديه عناصر مختلفة في البلاد . فكان من الطبيعي ان يشتد طاب ادبائنا وفكرينا للمساواة ، حرصاً على مماشاة الرقي وانصافاً لجميع المواطنين ، وقطعاً للحجج الاستعمارية . وتفرعت من قضية المساواة لدى ادبائنا وفكرينا مسألة الرجل والمرأة وهل يتساويان ؟ وقد القى الدكتور شبلي الشميل محاضرة جنح فيها الى ترجيح جانب

الذين يستهدفون شهود النيب . وغني عن البيان ان حرية الشهود في البراري ، والنسك ، والرياضات الروحية قليلة الجدوى الاجتماعية والسياسية ، وهي رد فعل اغزامي امام الظلم ، ولكنها ليست ، احياناً ، اشخاصاً يروعنا سموم الخلق وتقاريم النفسي كابن ادم .

(٢٦) نستطيع ان نسوق شواهد لا حصر لها في هذا الباب . ولكننا نكتفي بشاهدين من اديب اسحق والمراش . قال اديب اسحق : « انما حقيقة المساواة ان تكون الاحكام سواء على من م بالنظر اليها سواء ، يعني ان تجرد النصوص الحكمية من كل ما يجعل بعض الناس فوق بعض ، وتنته عن كل ما يفتح باب النجاح لبعضهم دون الآخرين ، وتظهر من كل ما يشف عن شيء من ذلك ان يؤدي اليه ، فتكون امن الخائف وملاذ الفازع ونصف المظلوم وسداً سديداً في وجه الجريء . » وقال المراش : « ان اعظم المفومات لصحة السياسة واقامة الحق ، هو مجرى شرائها متساوية على كل ابنائها بدون ادنى امتياز بين الاشخاص او تفريق بين الاحوال . فلا يجب الاخذ بيد الكبير ودفع الصغير . ولا الالتفات الى النفسي والاعراض عن الفقير . ولا مؤازرة القوي ومواراة الضعيف . بل يجب معاملة الجميع على حد سواء كيلا يقع خلل في نظام الحق . » (راجع تحتها في باب النصوص من هذا الكتاب) .

الرجل ، فكانت موجة قوية من الاخذ والرد . وسبق لأديب اسحق ان نظر في الموضوع ، فشخص الى هيكل وحيه ، الى الثورة الفرنسية ، فرأى - على تعبيره - ان « روبسبيير رسول المساواة الكبير . . . نسي نصف النوع الانساني . » وبالفعل ، ان الثورة الفرنسية لم تعترف للمرأة بنحق مساواة الرجل ، وكان اعلام مفكري الثورة ، لاسيما روسو ، متحاملين على المرأة . الا ان اديب اسحق قرّر ان « المرأة غير الرجل » وبذلك ترك الباب مفتوحاً ، فلم ينف مساواتهما ، كما انه لم يثبتها . واذا خرجنا عن موضوع المساواة وجدنا ادباءنا ومفكرينا جميعاً يعترفون بسمو مكانة المرأة وبوجوب احترامها وتعليمها وانهاضها . ومن هنا شاع على ألسنتهم القول : الامة نسيج الامهات !

اما النظر الى الطبيعة والتعلم منها ، شأن اعلام فرنسا في القرن الثامن عشر ، فهو سمة بارزة من سمات أدبائنا ومفكرينا . وقد مر معنا كيف ان فرنسيس المراه رأى ان بناء الحجّة ، في وجوب الحرية ، على شاهد الطبيعة مذهب لا يخلو من السطحية ، وكان فرنسيس المراه في ذلك اعق من غيره . إلا ان ادباءنا ومفكرينا - على وجه عام - اتجهوا الى الطبيعة اسوة بالمفكرين الفرنسيين في القرن الثامن عشر ، واستخلصوا ، كما استخلص اولئك ، ان الحرية والمساواة وسائر المطامح الانسانية انما هي حقوق ائبتهها الطبيعة للانسان . واذن ، فقد كان مبدأ الرجوع الى الطبيعة له منزى سياسي اجتماعي ، وتلك هي أهمية هذا المبدأ بقطع النظر عن خطاه او صوابه . فاديب اسحق ، مثلاً ، حين يقرر الحرية الطبيعية لا يقف عند حد التقرير ، ولكنه يرسل الصيحة الى النضال فيقول : « كل ما يذهب بالحرية الطبيعية تقييداً او إضعافاً او محوّاً كلياً ، فهو اختلاس او جهل بآهية الوجود ، لأن العبودية ، اما ان تكون اجبارية ، فبني من جانب المستعبد سرقة واتلاف لاقدس لحقوق الوجود ، واما ان تكون اختيارية فبني من جانب العبد جهل وعى قلب يخرج بهما عن ان يكون انساناً . »

يضاف الى ذلك ان التوجه الى الطبيعة كان له أثر مبارك في حقن أدبنا وادبائنا بدم جديد . فانهم لما خرجوا الى جو الطبيعة الطلاق بدأوا يخرجون عن الكتب

والتقيد بالقواعد المرسومة في الاساليب والانكار . هذا المنفلوطي يهتف بالشاعر داعياً
إليه الى التفلت والانطلاق :

« انت كالطائر السجين في قفصه ، فزق عن نفسك هذا السجن الذي يحيط بك
وطر بجناحيك في اجواء هذا العالم المنبسط الفسيح ، وتنقل ما شئت في جنباته
واكتافه ، واهتف باغاريدك الجميلة فوق قمم جباله ورؤوس اشجاره وضفاف انهاره ،
فانت لم تخفق للسجن والتقيد ، بل للهتاف والتفريد ! »

وهذا جبران خليل جبران يحاول دفع الناس الى الاحساس بالبون الشاسع بسين
حالتهم والحالة الطبيعية ، ويدعوهم الى الحرية ونور الشمس :

« امام عرش الحرية تفوح الاشجار بداءبسة النسيم ، وامام هبتها تبتهج بشعاع
الشمس والقم . على مسامع الحرية تذبجى العصافير ، وحول اذيالها ترفرف بقرب
السواقي . في فضاء الحرية تسكب الزهور عطر انفاسها ، وامام عينها تبتسم لمحيي
الصباح . اما البشر فمحرومون هذه النعمة لانهم وضعوا لارواحهم الآلهية شريعة
عالمية محدودة وسنوا لاجسادهم ونفوسهم قانوناً واحداً قاسياً ، واقاموا لآيالههم
وعواطفهم سجناً ضيقاً مخيفاً ، وحفروا للوهم وعقولهم قبراً عميقاً مظلماً . فاذا ما قام
واحد من بينهم وانفرد عن جامعتهم وشرائعهم قالوا : هذا متمرّد شرير خليف بالنبي ،
وساقط دنس يستحق الموت . ولكن هل يظل الانسان عبداً لشرائعه الفاسدة الى
انقضاء الدهر ؟ ام تحرره الايام ليحيى بالروح وللروح ؟ ابقى الانسان محدقاً بالتراب ؟
ام يحول عينيه نحو الشمس ليحيى بنورها ويحترق بنارها ؟ »

والخلاصة ان مبدأ الرجوع الى الطبيعة يعني في الحقيقة ان الانسان ينظر الى
الطبيعة فيفيض عليها حياة من حياته ، ويقيمها مقام المشارك له في عواطفه وافكاره
وامانيه . وهذا هو جوهر الرومانتيكية . الا ان من الرومانتيكيين من يتصور
الحالة الطبيعية - وهي الحالة المثلى - ويرى ان لا امل في العودة اليها ، فيعتبر نفسه ،
والانسان جملة ، شبه بلاك طرد طرداً نهائياً من الفردوس ، فهو حزين كئيب
والطبيعة حزينة كئيبة ^{٢٧} . ومن الرومانتيكيين من يشهد الفرق بين اخالة الطبيعية

٢٧ (ترك هذا النوع من الرومانتيكية اثراً بليفاً في عدد من ادبائنا ابرزهم المنفلوطي .

- الحالة المثلى - والحالة الراهنة ، فيوسل الصيحة الى النضال . ولئن كانت هذه الصيحة مبعثها في الغالب شعور يحسّ الهدف ، ولا يرسم طريق الوصول ، فانها مع ذلك خيد من رومانتيكية التدب والعويل .

بقي معنى لا بد لنا من ذكره ، يقصده ادباؤنا ومفكرونا حين يقولون : « الطبيعي » . فلقد نظروا في اشياء الطبيعة وتصرفاتها ، فاذا بهذه الاشياء والتصرفات لها خصائص ونوايس تسري عليها . فالحجر اذا افلت من فوق وقع الى تحت ، وهذا طبيعي . والفحم اذا تمّت فحميته اسودّ ، وهذا طبيعي ايضاً . ونظر ادباؤنا ومفكرونا في السياسة والاجتماع فاذا للاور والتطورات السياسية والاجتماعية خصائص ونوايس تسري عليها . فالاستبداد ، مثلاً ، اي : « حاكم بامره » كما عرفه الكواكبي ، له في صفاته ومسالكه طبائع ملازمة له . ومن هنا كان عنوان كتاب الكواكبي « طبائع الاستبداد » . ولا يجوز القول بان ادباؤنا ومفكرينا قبسوا هذا الاستعمال من اعلام الفكر الفرنسي وحدهم ، فقد سبق اليه ابن خلدون اذ يقول ، مثلاً : « من طبيعة الملك الانفراد بالمجد »^{٢٨} .

ولم ننس الى هذا المعنى من معاني « الطبيعة » و « الطبيعي » ، انبين محض طريقة من طرق استعمال الكلمة ، ولكن لنظهر ما وراء ذلك من صحة وعق فكر . فان معرفة ادباؤنا ان الاور والتطورات السياسية والاجتماعية - كالانظمة واشكال الحكم والانقلابات - لها طبائع مخصوصة انما هي معرفة ثمينة تمكننا من انتظار ما يجوز ، او يجب انتظاره ، في شأن هذا الضرب من ضروب السياسة او هذا النوع من انواع الاجتماع . فاذا كنا امام « حاكم بامره » توقعنا الاستبداد والجور لان ذلك طبيعي ، ولم يحق لنا ان نتوقع زوال الاستبداد والجور الا بتغيير النظام الذي يحكم فيه حاكم بامره ، لان طبيعة الشيء لا تتغير الا بتبدل الشيء نفسه ، فالفحم لا يخرج عن الفحمية اذا دهن بالطبشور ، ولكنه ينقلب اذا صار ماساً .

وهناك درس آخر افاده ادباؤنا ومفكرونا من الثورة الفرنسية وعلامها الفكريين ، ذلك هو فصل الدين عن الدولة . وقد شامت بعض الجهات في الثورة الفرنسية ان

(٢٨) عنوان: فصل من فصول المقدمة .

تتدخل في امر الدين ، فتقسم للناس عبادة جديدة هي عبادة العقل ممثلاً في امرأة ، ولكن الرأي الاخير قرأ على ان يفصل الدين عن الدولة ويحال بين السلطات الروحية والتدخل في الشؤون الزمنية . وصحيح ان عدداً من ادبائنا ومفكرينا كالشدياق في « الفاريق » ونوفل الطرابلسي في « سياحة المعارف » وقفوا موقف المستنكر من الثورة الفرنسية لمسأها شأن الدين . وصحيح ايضاً ان بعض مفكرينا كالدكتور شاكرا اخوري في « مجمع المسمرات » وقفوا موقف النقد من روسو وفولتير لانهم خالوهم يريدان نقض^(٢١) الدين . ولكن ليس من شك ان رجال الادب والفكر عندنا ايدوا جميعاً . طلب فصل الدين عن الدولة وحصر نزوذ السلطات الروحية في نطاق خاص بها لا تتعداه . ومفهوم ان اوضاع الامبراطورية العثمانية كان فيها ما يدفعهم دفعاً الى تأييد هذا المطلب ، فشاخ على الالسنه والاقلام الشعار التالي : « الدين لله والوطن للجميع » .

وبهذا ننهي جانباً آخر من بحث ادبائنا امام الثورة الفرنسية ومفكرينا . وواضح اننا كنا الى هذا الحد نستعرض الذين رأوا في الثورة دروساً ونتائج ايجابية ، فلنلتفت الآن الى الذين حاولوا ان ينقدوا الثورة نقداً يصح اعتباره .



٣- نقد ورد

هل جاءت الديوقراطية بكل ما ينتظر منها ؟
 هذه التريية الجشعة المحضة ، التي يحاولون تسخير العلم لتأييدها ، فيقوم نياتش ونوردو وفيلسوفنا الالمان ، مدفوعين برغائب حكومتها العسكرية ، يشدان ازر القوي في القضاء على الضعيف ، وتعطيم اسنان الفير ، واحتكار الحياة واللوت والارتقاء ، هي تريية فاسدة غاماً ، تجر الانسانية الى الوحشية وتجعل العالم غار وحش ضار كله بنايا عظام رجسة . ولذا وجب

(٢٩) مع ان الواقع انهما كانا مؤمنين بأخذان - ببدا الربانيين « Déistes » .

دك معلما ونقويض اساسها الراسخ واقتلاع جذورها واحراقها وتذريتها في
الآفاق .
قاسم امين

قد تغيرت القيود وتنوعت السلاسل واستبدل النحاسون بنبرهم .
أمين الرحباني (فوق سطوح نيويورك)

نعم ، لا يتفني ان يتساوى العالم الذي صرف حياته في تحصيل العلم
النافع او الصنة المفيدة بذلك لجهل النائم في ظل الحائط ولا المجتهد
المخاطر بالكسول الخامل ...

(ولكن) الانسان لا يكون انساناً ما لم تكن له صفة مفيدة
نكفي معاشه باقتصاد ، لا تنقصه فتزله ولا تزيد عليه فتطفئه ...
وقد أصبح للثروة العمومية امية عظمى لاجل حفظ الاستقلال .
كلمات للكواكبي

جعلنا سيلنا في هذا الفصل ان نعرض لادبائنا ومفكرينا الذين حاولوا ان
ينقدوا الثورة الفرنسية الكبرى نقداً يصح اعتباره ، ونحن نعلم ، بالطبع ، اننا ان
نعرض للذين لم يستطيعوا ان يروا في الثورة الا بعض مظاهر وقفوا عندها فأسأوا
حتى فهم تلك المظاهر ، وكتبوا ، وهمم التشجيع على الثورة او الاغراب الادبي في
سرد القصص والحوادث . وقد كان للروايات التي نقلتها الى العربية « مجلة روايات
الجيب » عن رافائيل سباتيني والبارونة اوركزي اثر سي . في تصوير الثورة الفرنسية .
فتحا هذا النحو بعض ادبائنا المحدثين كالاستاذ حسن الشريف في كتابه : « تاريخ ما
أهمله التاريخ » اذ راح يشبع قراءه حديثاً عن مواضيع كالملكة ماري انطوانيت
و « حزنها الملكي » كأن الحزن ايضاً طبقات طبقات المجتمع ا ومن هذه الطائفة
ايضاً الاستاذ عبدالله عنان الذي كتب سفرأ في المؤامرات السياسية في التاريخ ،
فذكر غراكوس بابوف وحركته ، واظهر في ما سطره عجزاً ذريعاً عن فهم الثائر
الفرنسي وحقيقة مكانته ^(١) .

مر بنا ان الادباء والمفكرين العرب ، على وجه الجملة ، وقفوا موقف المعجب

(١) لعل خير الكتب التي تعالج مرحلة من الثورة الفرنسية ، وتجري على الاسلوب
الروائي ، كتاب « ١٢ تموز » للاستاذ يوسف ابرهم يربك .

المتعلم • من الثورة الفرنسية وافذاذ مفكرها • ولكن تقصير الانقلاب العثماني عن تحقيق
الاصلاح المنشود أضعف الحماسة ، بعض الشيء ، المبادئ التي رفع الانقلاب لواءها ،
وهي مبادئ الثورة الفرنسية : كما ان « حقوق الانسان » وشعارات « الحرية والاخاء
والمساواة » لم تصدّ دولاً تدّين بها ، او بما يائنها ، عن الزحف نحو الشرق بغية التسلط
عليه • يضاف الى ذلك ان « حقوق الانسان » وشعارات « الحرية والاخاء والمساواة »
رغم قيامها في المجتمعات الاوروبية لم تلغ كفاً داخلها مستمراً في تلك المجتمعات ،
ومنها فرنسا نفسها • فقد ظل ادباؤنا ومفكرونا يسمعون ، مثلاً ، بهمال يضربون ،
وبمفكرين يطالبون بالحرية والمساواة والاصلاح ، فخالط بعضهم شك في ان الثورة
الفرنسية غيرت شيئاً ، بل بات بعضهم يعتقد بان مبادئ شبيهة بمبادئ الثورة الفرنسية ،
تخالف طبيعة الامور ولا يتيها تحقيقها • وبلغت اذهان الادباء العرب اصداً من فردريك
نيتشه الذي حمل حملة شعواء على الثورة ومبادئها • وكذلك لم تلبث ان بلغتهم اصداً
من غوستاف لوبون وموقفه العدائي من الثورة • وقامت الحركات النازية والفاشية ،
فكانت مبادئ الثورة الفرنسية من اهم الاهداف التي صبت عليها نيرانها •
كل هذه عوامل اضعفت الاعجاب لدى بعض مفكرينا وادباؤنا بالثورة الفرنسية ،
وضاءلت الثقة بقيمة مبادئها •

وكان فرح انطون في طليعة ادبائنا الذين اخذوا يديرون ظهورهم الى مبادئ الثورة
بعد ان كانوا شديدي الحماسة لها • على ان فرح انطون ، وقد انتهى الى الاعتقاد
بالاشتراكية ، ظن ان اعتقاده الجديد يضائل من قيمة الثورة الفرنسية ومبادئها ومزلتها
في التقدم التاريخي • وكان الدكتور شبلي الشميل قصد الرد على فرح انطون حين
كتب القطعة التالية ، وفيها يبين ان الثورة الفرنسية كانت مرحلة عظيمة في سير التقدم ،
واكبتها ليست بالمرحلة الاخيرة ، ولا هي تفي بتطالب الاصلاح جميعها على مر الايام •
قال الشميل :

« ... الغريب ان هؤلاء الذين كان امثالهم يجورون في الحكم على فرنسا في الثورة
الاولى يعترفون جسارة اليوم بانه لولا تلك الثورة لما ارتقى الانسان واصطلح نوع
الاحكام الى ما هما عليه الآن ايس في فرنسا وحدها بل في اوروبا كلها ، بل في العالم

قاطبة . وهؤلاء الذين يعترفون بذلك اليوم يؤخذون شعب فرنسا على عدم رضا من نظام احكام كانت تصلح له من مائة عام ولم تبق تصلح له اليوم ، لان الهيئة الاجتماعية المتسدنة ارتقت كثيراً عما كانت عليه من مائة سنة مع بقاء نظام الاحكام على حاله . . . فاضطراب فرنسا وعدم رضاها من نظام جمهوريتها لا يفيدان كما يتوهم قصار النظر انها ثقل للرجوع الى الملكية ، او انه اذا قام فيها ملك حازم يستطيع ان يقبض عليها بيد من حديد ويسير بها كيف شاء . فهذا حلم يجوز على عقول الاطفال ولكن لا يجوز على الذين يدركون بعض الشيء من اسرار العمران ، ففرنسا لن تعود الى الملكية . ولكن الجمهورية التي تطلبها فرنسا عن حاجة في النفس مندفعة اليها بالطبع لا عن اجهاد في قوى العقل ، والتي تتوقعها اوروبا ، هي الجمهورية الحقيقية الديمقراطية التي تصبح فيها الامة الكل والحكومة لا شيء ، بخلاف حكومات اوروبا وجمهورية فرنسا اليوم ، فانها كلها متقاربة في نظاماتها متساوية في نقصها ، ولو اختلفت في اسمائها ، وكلها مقصرة عما تتطلبه الهيئة الاجتماعية اليوم وفي المستقبل القريب . . . »

« ولا سيما ان الاسباب الداعية اليوم الى النفور من نظمات الهيئة الاجتماعية واحكامها هي اثقل جداً على عاتق الامم مما في عصر الثورة الاولى ، فالثورة الاولى اسبابها الاستئثار بالاعناق والارزاق لشرف المولد . وقد كان الناس قليلهم يدرك حق المساواة واما اليوم فالثورة هي . . . بين قوى العقل المستنبط واليد العاملة ، وبين فساد نظام الاحكام ، حتى أصبحت مستنبطات العقول وأعمال الایدي خادمة لـ (نفر) يستفيدون منها . »

وقد كان على التاريخ ان يقطع شوطاً كبيراً ، فتبع الحرب العظمى الاولى ، وتقع الثورة الروسية سنة ١٩١٧ ، ثم تتبع هذه الحرب بين قوى التقدم من جهة وقوى الرجعية التي تترعها المانيا النازية . كان على كل ذلك ان يقع ، وان تعثر فرنسا ثم تأخذ في النهوض من جديد وبهتف الجنرال ديجول : من يقل فرنسا يقل ثورة ، ويتحدث عن « فرنسا الغد التي لن تكون كفرنسا الامس » ، وعن الجمهورية الرابعة ، وتثار في بريطانيا وكل مكان مشكلة الضمان الاجتماعي ، وقتلى الدنيا حديثاً عن الديمقراطية الصحيحة ، والعهد العالمي الجديد ، كان على كل ذلك ان يقع

حتى يظهر كلام الدكتور الشميل في مدى عمقه وصحته .
قبل فرح انطون ، ارسل أديب اسحق هذه الكلمات التي تجذبنا الى النظر
والتأمل فيها ، قال :

« ليس في الوجود الطبيعي ولا المدني من واجب الا يحق يائله . وليس فيه من
حق الا بواجب يقابله . فاذا وجب على الوالد للهيئة المدنية تعليم ولده فقد حق له
امكان ذلك التعليم على قدر الكفا . واذا حق للهيئة الحاكمة اجباره عليه فلقد
لزمها توفير اسبابه وتمهيد سبيله على قدر الامكان . فان كان الوالد من الذين اصابهم
النظام المدني باختلاله . . . فهو فقير منعدم . . . لا يقوى على تعليم ولده . . . فالهيئة
الحاكمة مأمورة بأن تيسر له ما لا يستطيع . »

وهي كلمات ايدها الكاتب بقول الاقتصادي الفرنسي الشهير ساي : « ان مركز
المحترف العامل يدني مقدار دخله الى حد انه لا يكاد يني بحاجته الا بشق النفس ،
فاذا استطاع تربية الولد وتعليمه حرفة فهو لاشك عاجز عن ان ينيله من العلم القدر
الذي يقتضيه حسن الحال في الهيئة المدنية ، فان رامت هذه الهيئة التمتع بنفائح هذا
القدر من العلم في النة المحترفة العاملة ، وجب عليها ان تبش فيهم على نفقتها بانشاء
المدارس المجانية . » (الاقتصاد ، الكتاب ٣ ، الفصل ٦) .

فاديب اسحق يشير ، فيما قاله وما قبله من ساي ، مشكلة عظمى هي مشكلة
الذين يصيبهم النظام المدني باختلاله ، على حد تعبيره ، وهو يعني اولئك الذين يقعون
ضحية العجز الاقتصادي فلا يستطيعون ان يعلوا اولادهم . والى جانب ذلك يشير
اديب اسحق مبداً عاماً يتناول بداه شؤوناً كثيرة غير التعليم الالزامي ، فما هو هذا
المبدأ العام ؟

يقول كاتبنا : « اذا وجب على الوالد للهيئة المدنية تعليم ولده ، فقد حق له
امكان ذلك التعليم على قدر الكفا . واذا حق للهيئة الحاكمة اجباره عليه ، فقد
لزمها توفير اسبابه وتمهيد سبيله على قدر الامكان . »

واذن فليس يكفي فرض الواجبات على الناس والمجتمع ، بل يتحتم على الهيئة
الحاكمة ان تيسر لهم وسائل القيام بالواجبات المفروضة . وبطريق القياس ، ليس يكفي

ايضاً منح الحقوق للناس في المجتمع ، بل يتحتم على الهيئة الحاكمة ان تيسر لهم الوسائل الضرورية لممارسة الحقوق الممنوحة .

وبكلمة مختصرة ، ان القوانين والقرارات ، مهما تكن عادلة ، نزيهة ، انسانية ، تنحو منحنى المثل الاعلى ، فهي لا تفي بالغرض المقصود منها ، بل قد تظل حبراً على ورق ، بل قد تنقلب ظالمة جائرة ، ان لم تكن قائمة على اساس يمكن من مراعاتها وتنفيذها ويفلق باب العذر والحجة على من يخالفها .

ولقد عرض كاتبنا نجيب الحداد شي من هذا ، تنبه اليه بتأثير من فيكتور هيجو وكتاب البؤساء ، قال :

« وضع » فيكتور هيجو « كتابه المشهور بعنوان « البؤساء » في ستة مجلدات كبيرة بناها على حكاية رجل حسن الاخلاق طيب القلب لم يخلق لشر والعدوان ، قضت عليه الضرورة القصوى ، وهي ضرورة الجوع او ضرورة البقاء التي فطر عليها الانسان ان يسرق رغيماً من الخبز لاهل منزله وفيهم صفار اطفال يتضورون من الجوع . فقبضت عليه الحكومة بهذا الذنب الكبير وحكم عليه القضاة بوجوب قانونهم بالإشغال الشاقة الى ابد بعيد . وقد افرغ هيجو في هذا الكتاب كل ما حواه عقله الكبير من فلسفة الشقاء ، وكل ما شعر به فؤاده الكريم من واجب الرحمة والحنان ، وكل ما سمح به برهانه القاطع وحجته الدامغة من الطعن على القضاء في مثل هذا الظلم الشديد على فقير بانس يسرق رغيماً لاسد الرمق وقوام الحياة ، دفعته اليه ضرورة العيش وحب البقاء ، فاقدم عليه مضطراً غير باغ ولا عاد ، وليس من طبعه السرقة وحب الاذى ، فحكم عليه القانون القاسي بمثل ما يحكم به على سارق المال الكثير تدفعه اليه يد الطمع وفساد الطبع وحب الاذى والميل الى السرقة والاختلاس . »

وقال الكاتب نفسه يعالج مشكلة صفار الموظفين :

« لا يخفى ان حياة الانسان وحفظ وجوده هو الدافع الاكبر له في كل امر ، بل هو الطبع الغريزي الذي ينتاد اليه بالفطرة الحيوانية حتي يفضل بحكم الطبيعة على كل شي . سواء ... فاذا ضاقت يد العامل (يقصد عامل الحكومة اي : موظفها) وكثر عياله وقل مورد رزقه من ضيق راتبه ووجد نفسه مدفوعاً الى حفظ وجوده بعامل

الحلقة والقطرة ، هانت عليه الذنوب وسهلت لديه اسباب المخالفة والخروج عن الواجب الخفي في سبيل صيانة الحياة الظاهرة ، وعن الفرض الوهمي في الحصول على الوجود الحسي الذي هو حقيقة الانسان وانسان الحقيقة . ولما كانت اعمال الحكومة التي تمس جانب الشعب مباشرة من طريق الحس قائمة على ايدي صغار العمال كالجندي والجاني والكتّاب والناظر ونحوهم ، وكان هؤلاء الصغار في ضيق من العيش وقلة في الرزق وحاجة الى الانفاق ، لم يكن يؤمن على الرعية من اهتمام حقوقها تلك اليد التي تسلمها الحكومة رعاية الشعب من جانب ، وتدفعها الفاقة والحاجة الى ظلمه والتضييق عليه من جانب آخر ، لا عن رغبة في الظلم او حب في السلب والاهتزام ، ولكن عن حاجة في النفس وضيق في اليد ، وكم قاد شر الى شر . »

وبكلمة اخرى ، يريد اديب اسحق ونجيب الحداد ان يوجهما النظر الى ما للضمان الاقتصادي من شأن عظيم في ضمان القوانين ، وحسن سير الحكومة ، بل حسن سير المجتمع على وجه عام ، وكون الحقوق والواجبات فيه ذات معنى للجميع .
ولكن ، ما علاقة هذا كله بالثورة الفرنسية ، وبانتقادهما ؟

ان الثورة الفرنسية قد اعطت الانسان والمواطن حقوقاً اساسية جداً ، على ان يدرو ، مثلاً ، كان يقول : ان الملكية (اي ما يملك الانسان) هي التي تجعله مواطناً^(٢) . وبالفعل ، انما نجد في الثورة الفرنسية تياراً قوياً يأبى اعتبار الذين لا يملكون شيئاً مواطنين ، ويريد تجريدهم من حقوق المواطن كحق الانتخاب مثلاً . وهو تيار قاومه الشاثر بارا مقاومة عنيفة كان من تأثيرها بالنتيجة ان تراجع هذا التيار واندحر . ومع ذلك ، فلا شك ان حقوق الانسان والمواطن ، وان شملت جميع المواطنين ، نظرياً ، فان كثيرين من المواطنين لا تنهياً لهم عملياً ممارستها كما ينبغي . اذ ليس يكفي ان تعلن للمواطن حريته الفكرية ، مثلاً ، وحقه في الدعوة الى رأيه ، مع كون هذا المواطن لا يستطيع القراءة والكتابة ولا يتمتع بالطاقة الاقتصادية التي تمكنه من بث فكرته عن طريق التأليف والطباعة . وبكلمة اخرى ان الحرية السياسية والمدنية لا تتوطد ويعز شأنها ما لم توفر باليسر الاقتصادي الشامل .

(٢) انسيكلوبيدي ، مادة « Représentants » .

وهذا هو وجه النقص الذي حاول ان يتلمسه كاتبانا اديب اسحق ونجيب الحداد ،
 الا انها لم يهتديا اليه صراحة ، بل لمساء لمساً عابراً من طرف ربنا خفي عليهما . وقد
 ذهب نجيب الحداد مع هينو الى ان الرحمة المفقودة من قلوب القضاة ، هي النقص
 الذي اذا عوض فض المشكلة او كاد . وربنا مرت هنيئات بالكاتبين كليهما طغت
 في نظرهما الالوان القائمة على نظام اوربا عامة ، لا فرنسا خاصة ، فقررا ان الحرية
 فيها « اسم بلا مسمى عند القوم ، وان تكرار ذكرها في محافلهم ، ورسمها في
 مجاهمهم ، هو من قبيل اللغو الساقط والتمويه والتطرفة »^(٢) ، وان الهمجية السوداء عند
 الزنوج تقابلها « الهمجية البيضاء »^(٣) في اوربا ، فكان الثورة الفرنسية وهبات
 الاصلاح جميعها لم تكن ، او لم تجدر فتيلاً . وقد يكون مصدر هذا الاجحاف ذهاباً مع
 عاطفة وطنية مستفزة ، الا انه عند التأمل والتحليل يرجع الى ان الكاتبين لم يستطيعا
 ان يفهما حق الفهم وجه النقص الذي ذكرناه في الحرية التي اسفرت عنها الثورة الفرنسية .
 وكأنه كان على اديب اسحق ونجيب الحداد ، كما كان على فرح انطون ، ان
 يدعا مثل هذا المجال للدكتور شميل يخوض فيه . وقد رأينا كيف تصدى له الدكتور
 الشميل من غير ان يسّ بئزلة اوربا وقيمة الثورة الفرنسية ، وما حققته من
 نهوض وربيّ .

على اننا يجب ان لا ننسى ان فرح انطون وأديب اسحق ونجيب الحداد ، في
 هذا الموقف الذي وقفوه من الثورة الفرنسية ، كانوا يطمحون الى مزيد من الاصلاح ،
 لا الى نقصان ، وكانوا يريدون مضياً في التقدم لا رجعة ، فاذا نقدوا الثورة فلأنها
 قصرت عما ينشدون .

أما غوستاف لوبون فقد نقد الثورة لأنها كانت في رأيه حداثاً عبثاً ، ولو انها لم
 تحدث قط لما ضاع شيء على فرنسا من نتائجها . وغوستاف لوبون مؤلف مدح الحضارة
 العربية ، فكان ذلك مبدءاً لاشتهاره في البلاد العربية ، فنقل اكثر كتبه الى لغة
 الضاد ، ومنها كتاب اسمه « روح الثورات والثورة الفرنسية » ، عربي . محمد عادل .

٣ (الكلمة لاديب اسحق .

٤ (الكلمة لنجيب الحداد .

زعيتر . ولعله الكتاب الوحيد الذي يستطيع ان يتناوله القارىء . باللغة العربية ، ويطلع فيه على محاولة طويلة في تقدير الثورة الفرنسية . ذلك لان الكتب الخاصة بالثورة معدومة تقريبا في لغة الضاد ، وقد تناولنا نحن سغراً يجمع بين الثورة الفرنسية ونابليون ، ألفه محمد صبري ، وجاه من باب تقرير الوقائع .

وهكذا كاد يخلو الجو لغوستاف لوبون . وتشتمل خلاصة رأيه ، في الثورة ، في هذه السطور التي حوتها مقدمة كتابه « روح الثورات ... » : « ولا ريب في نيلنا » منذ زمن طويل ، ما بلغنا اليه ، وما بلغت اليه امم كثيرة قبل الثورة الفرنسية من المساواة والحرية سواء اشتعلت هذه الثورة ام لم تشتعل . »

وأقل ما يقال في هذا الكلام انه فاقد البرهان . وكيف نستطيع ، ان نجزم ان فرنسا كانت تنال نتائج الثورة بدون الثورة ؟ وقول غوستاف لوبون : ان امم كثيرة بلغت قبل الثورة ما بلغته فرنسا من المساواة والحرية ، فيه موضع للنظر . فان هذه الامم الكثيرة ليست في الحقيقة الا اثنتين : الامة الانكليزية والامة الاميركية ، وكلاهما نالت الحرية والمساواة بثورة كبيرة شبيهة بثورة فرنسا .

وقد رد اميل اوليفيه على غوستاف لوبون ، فقال : « هل يأسف لوقوع الثورة الفرنسية من لا يريد ان يكون مسخراً لصيد الضفادع في الفدران كي لا تعلق الامير الاقطاعي في نومه ، وهل ينوح لحدوثها من يريد ان لا يرى كلاب شاب عات تحرب حقله ، وهل يحزن انشوبها من يريد ان لا يسجن في الباستيل لولوع رجل من بطانة الملك بزوجه او لتفوهه بكلمة ضد رجل نافذ او لغير ذلك ، وهل يغتم لاشتغالها من يريد ان لا ينبغي عليه وزير او موظف او وكيل ، وان لا يكون تحت رحمة احد من الناس ، وان لا يؤخذ منه اكثر مما يفرض عليه ، وان لا يهينه ويشتمه من يدعي بانه فاتح ؟ ولذلك فاني بصفتي من الطبقة المتوسطة اشكر اولئك الذين انتقدوني بعد عناد شديد من الانيار التي لولاهم لبقيت رازحاً تحت انقالها ، وابارك لهم رغم زلاتهم . »

(نقلنا العبارة كما عرجا محمد عادل زعيتر ، وفيها اضطراب ، وصوابها : « ولا ريب في اننا كنا نلنا منذ زمن طويل الخ ... »

فكان ان رد عليه غوستاف في مقدمة «روح الثورات...» بما يلي : «مصدر هذا الهم الشائع - حتى بين كثير من اقطاب السياسة - هو المبدأ القائل بان طرق الحياة عند الامة تكون بحسب نظاماتها، والواقع ان الطرق المذكورة تابعة للبتكرات العلمية والاقتصادية ، فتأثير القاطرة في التسوية بين الناس خلاف تأثير المقصلة . »

وصحيح الى حد كبير أن طرق الحياة عند الامة لا تكون بحسب نظاماتها ، كما يقول لوبون . ولكن لماذا حدثت الثورة الفرنسية ؟ انها حدثت لان الحياة الفرنسية جرت شوطاً في التغير ، عقلياً ومادياً ، بينما بقيت النظمات على ما هي ، فوقع التناقض بين الحياة الفرنسية الجديدة ، الآخذة في الظهور والنمو ، وبين النظمات القديمة . ولما كان من المستحيل ان يقتنع جميع ممثلي النظمات القديمة بان دورهم انتهى ، وقع الاصطدام بينهم وبين ممثلي الحياة الجديدة . واذن فالثورة الفرنسية نشبت لتقيم نظمات جديدة ترضي بها . مطالب الحياة الجديدة ا على ان طرق الحياة عند الامة تتأثر ايضاً بنظماتها . وقول لوبون ان الطرق المذكورة (طرق الحياة) تابعة للبتكرات العلمية والاقتصادية ، يشف عن اختطاف لتعابير ماركسية لم يزلها حتى منزلتها . وكأنه شعر بالخطأ فقال : «ان تأثير القاطرة في التسوية بين الناس خلاف تأثير المقصلة » مع ان سياق فكرته كان يجب أن يدعوه الى اثبات كل التأثير للقاطرة ونفي التأثير عن المقصلة . ان تأثير القاطرة في التسوية بين الناس خلاف تأثير المقصلة ، فهذا مما لا يجادل فيه احد ، الا ان القاطرة بمجرد وجودها لا تكفل التسوية بين الناس ، بل لا بد من نظام يضمن هذه التسوية مع القاطرة ، ولا بد لهذا النظام ، في ولادته وحمايته ، من تأييد حتى بالمقصلة احياناً . غير ان غوستاف لوبون كان اقل شراً على سمعة الثورة الفرنسية من رجل آخر هو فردريك نيتشه ، بلغت آراؤه وافكاره البلاد العربية عن طريق النقل . وكان فرح انطون في طليعة من اهتموا من ادبائنا بنيتشه ، وان يكن فرح لم يقف منه موقف المسلم المحبذ . والى القارىء ما نقله فرح انطون عن الكاتب الالماني بشأن الثورة الفرنسية ، قال :

«ومن اقواله (اي نيتشه) ان الاديان والثورة الفرنسية هي التي افسدت مبادئ»

الفكر العربي الحديث ١٠

البشر في الدنيا وخربت طريق الانسانية ، وصرفتها الى طريق اخرى ادت الى الاضطراب والفوضى الحاضرة . فان (المساواة والاخاء والحرية) التي وضعت تلك المبادئ . اساسها قد ادت الى تسويد الصغار على الكبار وترجيح الخاملين القاصرين على اهل الكفاءات ، وجعلت الفضل في الدنيا لكثرة العدد لا للاستعداد الطبيعي ، واقامت « سلطنة الشعب » التي هي سلطنة تطيع المواشي . وقال في فصول عديدة في كتابه « بد. الظلام » و كتابه « ما بين الخير والشر » و كتابه « زاراتوستا » : « ان الاديان ومبادئ الثورة الفرنسية المتولدة منها ، والناشئة عنها ، هي أشد وباء اصاب الانسانية وهدم الكفاءات فيها ، ويكاد يغني قواها كما يغني داء التدرن قوى المسلولين . وان نتيجة هذا الداء ستكون المخطاات الانسانية الى ما هو ادنى من المخطاها الحالي اذا لم يخطط البشر له ويحدث لديهم رد فعل في شأنه (٦) . »

واهتم اديب آخر ، هو فيليكس فارس ، بنيتشه . فعرّب له كتابه : « هكذا تكلم زرادشت » . وفيلكس من ادبائنا الذين ابتهجوا بالدستور العثماني ، واكثروا عنه الخطب فعرفوا بـ « خطباء الدستور » . ولا شك ان فيليكس ، اذ ذاك ، كان يحب الثورة الفرنسية ويستلهمها ، بل هو ثابر على هذا الحب ، فنحن نقرأ له في احدى خطبه ، في كتابه « رسالة المنبر » ما يلي : « هدم الرجل الباستيل لانه اصبح معقلاً لمن اختلسوا حق الحرية والحياة ، وجاءت المرأة بدورها تهدم جدران بيته (اي بيت الرجل) ، لانه كأسياد الباستيل اساء استعمال سلطته . » وهذا كلام يشف عن تأييد للثورة الفرنسية .

الا ان فيليكس ، مع ذلك ، وقف موقف المؤاخذ للثورة ، فقال (الكلام من رسالة المنبر) :

« خرجت اوروبا الى عهدا الجديد ولكن عيسى لم يكن مهديها ولا محمد

(٦) نسخنا هذا الكلام عن مقدمة فرح انطون ، لرواية دينس ، التي عرجا عن الثورة . وقد وقع فرح في بضع هفوات ، فكتاب نيتشه « ما بين الخير والشر » هو في الاصل « وراء » او ، فوق الخير والشر » ، و كتابه « زاراتوستا » هو في الاصل « هكذا نكلم زاراتوستا او زرادشت » .

ماشياً في طليعتها . كان انجيلها حقوق الانسان التي كتبها الثائرون بالدم المتورد . وكان قرآنها القوانين التي سنّها نابليون لاقامة الموازنة بين الحقوق . ولكن هذا الانجيل الحديث الذي استمد من انجيل عيسى المساواة والانصاف لم يتناول سواهما من مبادئ الاحسان والعطف والمغفرة والرحمة . وهذا القرآن الجديد ، قوانين نابليون المستمدة من مذاهب الائمة في الشرع الاسلامي ، وقف عند حد التنظيم المادي المحض لحقوق الناس ، فقصر عن الأخذ بما في قرآن النبي الهادي من الدعوة الى العرف والبر بالأذنين والأبعدة من بني الانسان . «

وهكذا نجد كاتبنا يود لو كانت الثورة لم تهمل القيم الدينية المعنوية ، كالعطف والمغفرة والدعوة الى المعروف ^(٧) . فهو من هذا القبيل مخالف لنيشيه الذي يتزل الثورة الفرنسية والاديان منزلة واحدة ، كما عرفنا مما ذكره محرر انطون .

واقصد كاد يعلق شيء من « النيتشية » بادية كبيرة من أديباتنا ، هي الأنسة مي زيادة ، مؤلفة كتاب « المساواة » . تقول مي في مقدمة هذا الكتاب :

« لاجلها (أي : لاجل المساواة) شبت الثورة الفرنسية وانبت تعلن للانسان حقوقه المدنية المرتكزة على الحقوق الطبيعية ، فاثبتت في مطلع بيانها بنسداً لول يشاركها اليوم فيه العالم المتمدن ، وهو ان الناس « يولدون ويظنون متساوين احراراً ازاء القانون » . فحذفت بهذا البند نظام الاقطاع القائم على تفاوت الحقوق والواجبات . «

ثم تقول : « انها (اي : المساواة) مع الحرية والاخاء لتهز نفسي ، وقد لمستها منذ ان كان لي نفس تتحرك . غير اني وصلت الى نقطة اود عندها تحليل كل شعور وكل تأثير . . . هي المساواة ، وأين هي ، وهل هي ممكنة ؟ هذا ما أرغب في استجلائه في الفصول الآتية . . . »

وليس في هذا الكلام كله ما يدل على صلة بين مي ونيتشه . والحق ان مي لم تسلم يوماً بجميع ما ذهب اليه الكاتب الالماني ، على انها وقفت مثله موقفاً منكرأ

(٧) الواقع ان فيلكس فارس اهل شعار الثورة الفرنسية : الاخاء ، وهو ينطوي على شيء كثير مما اراده اديبنا .

للمساواة ، مؤمناً بعدم إمكانها ، بل بضررها . وهذا ما توضحه فصول كتابها .

واخفاً الاساسي عند مي هو انها لا تشمل لتقييد كلمة المساواة بمعانيها التي لا يستلزمها في التاريخ والحركات التاريخية ، كما انها لا تشمل ايضاً لتقييد كلمات كثيرة بمعانيها في مختلف العصور والاجيال . وهذا جدير ان يؤدي الى شطط في التقديرات والاحكام .

ان الآتية مي لم تجب السؤال الذي سمعناها تطرحه على نفسها : « ما هي المساواة ؟ » راحت تتساءل مثلاً : « أي قوة اقامت دولة المالك في مصر ان لم يكن التطلع الى المساواة ؟ » وهنا لا يملك القارىء من ان يسألها : أي مساواة تعنين ؟ ولكنها تستمر فتقول : « لاجلها (اي : لاجل المساواة) شبت الثورة الفرنسية ... » وبديهي ان جعل المساواة هدف المالك في حركتهم في مصر ، وهدف الفرنسيين في ثورتهم سنة ١٧٨٩ ، انما هو حكم يعبر به تخليط تاريخي عجيب . فالمالك آتوا قوة وفرصة ، فاستولوا على الامارة في بلاد حكموها حكماً استبدادياً مطلقاً ، بينما ثار الفرنسيون فاقاموا نظام حكم مصدره سلطة الامة ، والناس فيه امام القانون سواء . ولعل مي قصدت ان المالك ارادوا ان تكون لهم اماره يحكمون فيها ويستبدون كغيرهم ، فكانوا بذلك متطلعين الى « المساواة » .

غير ان هذا عنت واخلال باستعمال الكلمات ، والا لجاز ان نقول مثلاً : ان خروج (فلان) ليصبح لصاً كـ (فلان) ، فيه ايضاً « تطلع الى المساواة ! »

يقرأ القارىء كتاب مي فيجدها تبدأ بسألة « الطبقات الاجتماعية » ، وتذكر شيئاً تسميه « التنوع بين الطبقات » ، تريد بذلك ان تهرب « قايض الطبقات » في تصبير لا ينفر . وتذكر ايضاً « التنوع بين الافراد » ، وتعرض لروسو الذي « طال تأمله في حالة البداوة الاولى ، وقام هو واتباعه ينادون بالعودة اليها لتحصل الانسانية على الهناء المفقود وترتع في مجبوحة السلام والحرية . وقد نسوا ان الممجي مستعبد بجعله الفادح ، وان له من اخراجات سجناً لعقله ، ومن الاوهام حجاً لروحه . فهو وان كان حراً حرية نسبية ، من حيث علاقته بامثاله ، وبقناعته - التي لا يمكن ان تدوم اكثر من زمان ما - فهو اسير احط انواع العبودية واخطرها . وهيئات الرجوع الى الماضي ! »

على ان الثورة الفرنسية لم تقصد بشعار المساواة الفناء التنوع او التمايز بين الطبقات ، الا فيما يتعلق بسريان القانون على الجميع ، كما ان احداً من اعلام الثورة لم يفكر بالفناء التنوع بين الافراد . وقد قفرت مي في تعرضها لروسو من موضوع الى موضوع . فالحرية غير المساواة وان تكن بينهما قرابة . وروسو لم يطالب بالفناء الطبقات او التمايز بين الافراد ، بل ان الثورة الفرنسية لم تنشب ، وروسو لم يكتب ، الا في سبيل تغيير نظام يحصر الامتيازات حصراً صريحاً في طبقة معينة . اياً حالة البداءة الاولى - او الحالة الطبيعية على الاصح كما يسميها روسو نفسه - فقد اصابته مي في نقدها ، على اننا لا نظن ان روسو اراد الرجوع اليها فعلاً ، بل هو تصورهما تصوراً ، واتخذها موطئ وحي يستلهمه .

ثم تتقدم مي الى مسألة الارستوقراطية ، فاذا مر القارىء بفصلها هذا وتسامح بكثير مما فيه وجدها تقرز ما يلي : « ستظل الارستوقراطية ، ارستوقراطية الجماعة ، وارستوقراطية الفرد ، ما دامت الطبيعة ، ولو تحوالت منها الانواع وتغيرت المظاهر وتعددت الاسماء » ولكن السر - كل السر - هو في تحول هذه الانواع ، انواع الارستوقراطية ، اذا شئنا الاصرار على الاسم . فان الثورة الفرنسية ، مثلاً ، ازلت سيطرة ارستوقراطية الاقطاع وشرف المولد ، وفسحت السبيل لارستوقراطية الصناعة والتجارة والمال . هذا صحيح . على ان الارستوقراطية الجديدة وثبتت بفرنسا وثبة هائلة الى امام . فلا يصح اطلاق الحكم الواحد على الارستوقراطيتين . وتستأنف مي كلامها فتقول : « سيظل التفوق . وجوداً . ما بقي بين البشر جماعات وافراد يسرون بخطوات الجباية نحو قمم الوجود ، فيستجلون على طور القدرة والمجد فوق صياح الصائحين وتجديف المجدفين . » وفي هذا رائحة ، بل الفاظ نيتشية ظاهرة . ولكن مي هنا تنتقل بكل يسر وسهولة ، من الارستوقراطية الى التفوق . والمعنيان ، حسب المتعارف ، متباعدان جداً . فالفهوم بالارستوقراطية انها تشمل طبقة من المجتمع تنسب الى نفسها شرف الدم والمولد ، وتنطى بالقلب خاصة ، وتكون ثروتها عقارية في الاغلب كأمرأه . الاقطاع في القرون الوسطى ، مثلاً . فاذا كانت ثروتها نقدية اجيز تسميتها بارستوقراطية المال . الا ان هذه في الغالب لا تنسب الى شرف المولد ، ولا تسبغ عليها الاتقاب

الخاصة . واسنا ندري ما علاقة هذا بالتفوق ، والسير بخطوات الجيابة نحو قمم الوجود ، والتجلي على طور القدرة والمجد فوق صياح الصائحين وتجديف المجدفين ؟ لعل مي تقصد الفاتحين العسكريين . لعلها تقصد المباشرة المفكرين والمختبرين واصحاب المواهب والكفاءات . لسنا ندري بالضبط . الا ان مي تتابع طريقها فتقول لنا : « سيوجد ابدأ هؤلاء ، ومنهم من ينمكس خيال ارستوقراطيةهم في الاجيال الآتية ويمتد حتى اطراف الدهور القصية مهما تقلبت الثورات والنظم والعمرائات . هذا اذا كانت الارستوقراطية من الطراز « الاصلح » وهو الطراز الذي قدرت له الطبيعة الفوز اولا وآخراً . »

فما هي هذه الارستوقراطية التي هي من الطراز « الاصلح » ؟ وما هو هذا الطراز الذي قدرت له الطبيعة الفوز اولا وآخراً ؟ ان مي لا تجيب بكلمة . وبمثل هذه النوامض كان يتحدث نيتشه ، ولا يزال الباحثون الى اليوم مختلفين في معنى الارستوقراطية التي قصدها ومعنى « السوبرمان » .

غير ان هذا كله لا يس حقيقة موضوع المساواة . فالمساواة التي سارت تحت لوائها الثورة الفرنسية حاربت الارستوقراطية التي تتربع على ظهر المجتمع ، وتسبج نفسها بالامتيازات تجاه القانون ، وفي احتلال الوظائف واداء الضرائب ، وغير ذلك . ولا شك ان الثورة الفرنسية ، لما ازاحت تلك الارستوقراطية ، واعلنت المساواة ، وسعت المجال لكفاءات كثيرة ومواهب كثيرة جديدة . فلم تكن المساواة التي اعلنتها كبها لطرفة المبكرات والحيويات الدفينة في اعماق الامة بل هي التي شجعتها واطلقتها من مكانها وعقالاتها .

وما مقصدنا ، هنا ، ان نوافق مي في جميع كتابها . فهي احياناً ترجع في نقد الثورة الفرنسية ، والمساواة التي اعلنتها ، الى ما ذكرناه سابقاً من ان هذه الثورة لم تعزز الحقوق السياسية والاجتماعية بكفالة الحقوق والوسائل الاقتصادية . وقد كان هدفنا ان ندل على شيء من النيتشوية علق ، او كاد ، بتفكير ادبيتنا .

ومن نيتشه ، وموقفه من الثورة الفرنسية ، يخرج الباحث الى النازية والفاشية وموقفهما من هذه الثورة . فنيتشه هو الكاتب الذي اتخذ النازي والفاشي اباً روحياً .

حرفي غير مكان من هذا الكتاب يجد القاري، كيف أن موسوليني وغوبلز يشددان الهجوم على الثورة الفرنسية ومبادئها وأعلام مفكرها . « ان التساليم الفاشية هي التعاليم المعاكسة لجميع نظريات سنة ١٧٨٩ الخالدة (يستعمل هذا اللفظ متهمكاً) . » « ان الفاشية رد فعل لحركة مجازين القرن الثامن عشر ومعنوي الانيسكلوبيديا (٨٠) » « ان عام ١٧٨٩ سيلقى من التاريخ (١٠) »

وليست هذه الاقوال كلمات عابرة . ففي كثير من الكتب النازية الهامة يرد ذكر الثورة الفرنسية مشفوعاً بالهجوم عليها . فكتاب « مباحث عن بعث المانيا » يزعم ، طبعاً ، ان الجرماني خبالت المدنية الحديثة . ثم يندد بكنارته مشؤومة « هي الثورة الفرنسية الكبرى التي قضت على زعماء الشعب الفرنسي الجرمانيين » ، لان « طبقة الاشراف - كلها ، او معظمها ، با فيها سلالة البوريون - كانت جرمانية الاصل . وهذا ما حدا بالجمهير غداة الثورة الفرنسية ان تصب جام حقددها على طبقة الاشراف خاصة . . . » والحق ان هذا مضحك ، لان الشعب الثائر ، ان لم يوجه سخطه الى طبقة الاشراف ، في جملة اصحاب الامتيازات ، فالى من يوجهه ؟ واذا كان الشعب يرى ان طبقة الاشراف هي اشد اصحاب الامتيازات تشبهاً وتمسكاً ، اذا كان الشعب يرى قليلين من هذه الطبقة يتحازون الى جانبه بينما يتحاز اكثر الاكليروس ، اذا كان الشعب يرى اكابر هذه الطبقة يهجرون البلاد ليعودوا غازين مقاتلين تحت لواء اجنبي ، فعلى من يصب جام حقدده ان لم يصبه عليهم بصورة خاعة ، لا لانهم جرماني ، بل لانهم اعداؤه ؟

وكتاب « اسطورة القرن العشرين » لالفرد روزنبرغ « يتنازل » الى حد الاعتراف بالفكر والعقل لاعلام فرنسا ، من ادباء وفلاسفة ، في القرنين السابع عشر والثامن عشر ، ولكنه يجعلهم جميعاً « محرومين كل سمو حقيقي في الشعور » ويستنتج من ذلك ان « يوم ١٤ تموز اصبح رمز ضعف في الاخلاق » ويذهب الى ان الثورة الفرنسية مثلت فيها مسألة اللون دوراً خطيراً . « فالجمهير اليقويية ، ذات اللون القاتم (١)

٨ (اللون لموسوليني)

٩ (القول لغوبلز)

كانت تجر الى المقصلة كل من كان ممشوق القامة اشقر الشعر ! « (اي : آرياً) .
واخيراً يقرر روزنبرغ « ان الانسان الجديد ، وليد اختلاط انسان جبال الالب
بانسان البحر الابيض المتوسط ، احتل المكان الاول منذ هذا اليوم ! » (يوم انتصار
الثورة الفرنسية) .

وهكذا يرى النازيون في ثورة فرنسا سنة ١٧٨٩ ضربة مسددة الى « طبقة
الاشراف الجروانية الاصل » ، والى كل « ممشوق القامة اشقر الشعر » . وعلى تعبير « ايوالد
« اغولد » في كتابه « فرنسا وفكرة الجنس » ، يرى النازيون في الثورة الفرنسية « شق
عصا الطاعة » . من الجماهير القاطنة ما بين البحر الابيض المتوسط وجبال الالب ، على
سيطرة طبقة الفوهرر ! « ويكاد لا يحتاج الى ذكر انهم يرون فيها ايضاً اثرأ من
آثار « الاجرام اليهودي » اذ لا بد من الاصع اليهودية في كل شيء . لا يعجب
النازيين . فيقرر جيرهارد أوتيتيكال في كتابه « الجرعة اليهودية التقليدية » ان
اليهود هم الذين قاموا بالثورة ، ولكن عن طريق الماسون !

في كلمات نيتشه التي نقلناها عن فرح انطون ، يقول الكاتب الالماني : « ان
الاديان ومبادئ الثورة الفرنسية المتولدة منها ، والناشئة عنها ، هي اشد وباء اصاب
الانسانية وهدم الكفاءات فيها ، ويكاد يفني قواها كما يفني التدرن قوى المسؤولين .
وان نتيجة هذا الداء ستكون انحطاط الانسانية الى ما هو أدنى من انحطاطها
الحالي ، اذا لم يحتط البشر له ، ويحدث لديهم رد فعل في شأنه . »

والنازيون الذين يتخذون من نيتشه اباً روحياً ، يزعمون انهم ، وحركتهم ، هم
رد الفعل الذي ينتشل الانسانية من وهدة انحطاطها التي قدفتها فيها مبادئ الاديان
والثورة الفرنسية وشقيقتها . وفي بعض الآراء التي نقلناها عن مؤانبي النازيين يبدو
من تهوسهم بالجرمانية وعمق عقولهم وتنورهم في البحث انهم ، حقاً ، أكفاء للقيام
بهذا الواجب الانساني العظيم !

ولكن لندع المزاح . ان التاريخ يصدر حكمه الآن في ميادين النضال والقتال .
انه يلفظ قراراً رهيباً في اي الجانبين يجب ان يعيش ويكمل سير تطوره وتقدمه :
القيم الدينية ، ومبادئ الثورة الفرنسية وشقيقتها ، ام مبادئ رد الفعل النازي ؟

ومن قبل ، اصدر احد ادبائنا ومفكرينا حكمه في هذا الموضوع .. ففي خاتمة رواية الريحاني « خارج الحرم » ، بعد ان تنتحر بطلة الرواية جهان ، يطالع القارى . هذه الاسطر :

« أما المدينة وكتاب نيتشه (هكذا تكلم زرادشت) ، فقد كانا على الارض الى جانب الديوان (المقعد) مغموسين بالدم ، كأنهما يشهدان شهادة حق على ما ينبغي ان يموت في الشرق والغرب قبل ان تولد روح العالم الجديدة ! »
غير اننا نتحدث عن هذه الروح الجديدة كأنها لم تولد بعد ، وهي في الواقع مولودة ، سائرة في طريق الشباب .

ولربما غشيت المنكر ساعات من الحدة العصبية ، تجلت له فيها الانسانية شاسعة الفرق بين ما هي عليه وما ينبغي لها ان تكون ، فصرخ صرخات جبران خليل جبران ^(١٠) في مقالته العبودية . وتراى له « الشبح الهزيل » . الذي تراى لجبران فسأله : « من أنت ؟ » واذا به الحرية ! فسأله : « من اولادك ؟ » فاذا بهم ثلاثة : « واحد مات مصلوباً وواحد مات مجنوناً وواحد لم يولد بعد ! » ثم توارى الشبح خلف الضباب ...

الحق ان الحرية منذ عصور لم تبق شبيحاً هزيلاً ، ولها ابناء كثيرون لم يموتوا معلوبين او مجانين .

والحق انها لبثت عصراً فصراً تغالب الضباب الذي ينعقد ليوارى شمسها ، واذا باشمعتها تتكاثر وترداد قوة ، وتبدد الظلام ، وتدير بقاعا اعظم فاعظم من الكون .
... الخنجر وزرأتوستانيتشه ، شاهدا شهادة الحق ، على ما يجب ان يموت في الشرق والغرب ، كما قال الريحاني .

(١٠) يقول الاستاذ ميخائيل نسيه ، في كتابه عن جبران ، ان صاحب الني تأثر بنيتشه في كتاب هكذا تكلم زرادشت . وقد يكون ان جبران ونيتشه تلاقيا في اشياء هي من مشاعات الفكر ، ولكن المؤكد ان الروح الجبرانية بعيدة جدا عن النيتشية كما يصورها دعاة النازية . وهذا لا يعني ، طبعاً ، اننا ننفي ان يكون جبران تأثر بنيتشه اديباً من حيث الاسلوب والقالب . فتصميم كتاب الني فيه مشابه من كتاب هكذا تكلم زرادشت .

تَيَّارَانِ يَتَفَاعَلَانِ

متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم امهاتهم احراراً ؟

عمر بن الخطاب

يولد الناس ، ويلبثون ، احراراً ، متساوين في الحقوق .

من البند الاول من « اعلان حقوق الانسان »

« متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم امهاتهم احراراً ؟ »

شدد ما تذكر هذه الكلمة التاريخية التي فاه بها عمر بن الخطاب بفاتحة اعلان حقوق الانسان والى الوطن ، وشدد ما تذكر ايضاً بكلمة روسو : يولد الانسان حراً ، ولكنه في كل مكان مقيد بالحديد ، وهي الكلمة التي افتتح بها كتابه : الميثاق الاجتماعي .

فهنا قرابة فكرية نفسية بادية للعيان . وقد سبق لنا ان ذكرنا كيف ان الاعلام من مفكرينا وادبائنا لما انفتح لهم سبيل الاطلاع على الثورة الفرنسية ومبادئها ومفكرها رأوا مخططهم وظروفه فلم يلبث ذلك ان ردهم ايضاً الى عصر النبوة والراشدين ومبادئ الاسلام في طلعتة البكر . فسموا الحكم الديوقراطي الذي كانوا يستهدفونه بالحكم الشوري ، ونقشوا على الراية الديوقراطية التي رفعوها الآية الكريمة : « وامرهم شورى بينهم » . واذا طالبوا بحرية الفكر مثلاً نادوا بالآية : « لكم دينكم ولي دين » .

وقد عزز الكواكبي حق المفكرين في الحماية من الاضطهاد والاستبداد بالآية : « ولا يضار كاتب ولا شهيد » .

وبالطبع ان الفرق بعيد بين العصر الذي تلقى فيه الناس آيات القرآن لأول مرة ، والعصر الذي وقعت فيه الثورة الفرنسية او العصر الذي طلع فيه الافئذ المفكرون

من اعلام نهضتنا الحديثة . ولكن فهم المفكرين للكتب الدينية يكون عادة ، من خلال مطالب عصرهم ، ولا سيما المفكرون المصلحون والثوريون . ومن اسرار البقاء في الكتب الدينية انها تتسع في كل عصر لمضمون فكري يطاوع مطالب العصر الاصلاحية . والاسلام بدأ وثبة تقدمية جبارة ، والوثبات التقدمية الجبارة في كل العصور لا يخلو بعضها من مضمون بعض ، وكثيراً ما تتقارب تعابيرها اللغوية عن اهدافها العامة ، تبعاً لتقارب الاشواق الانسانية واتجاهها في الحياة الاجتماعية نحو الخير والتجديد والعدل والرفق والحرية وسائر المثل والقيم العليا .

ولا شك ان مثل هذا التراث العظيم الذي وجد مفكرون المصلحون انفسهم متكئين عليه ، خلق فيهم استعداداً نفسياً كبيراً للاعجاب بالثورة الفرنسية وتقبل مبادئها . كانوا يرجعون الى القرآن فيجادلون الآيات النارية التي تتوقد غضباً على العتاة والجبارين وترن بالداء الى الثورة :

« ان فرعون علا في الارض وجعل اهله شعباً يستضعف طائفة منهم يذبح ابناؤهم ويستحي نساءهم ، انه كان من المفسدين . وزيد ان غن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم ائمة ونجعلهم الوارثين ، ونمكن لهم في الارض ، وزوي فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون » .

« وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون » .

وكانوا يرجعون الى سيرة النبي واقواله ، فيجدونه في ساعة عصيبة من العهد الذي ذاق فيه ألوان الاضطهاد يقيم ان لو وضع خصومه كلاً من القمر والشمس بيديه لم يرجع عن رسالته . وهو مثال يتبع في الثبات على العقيدة ، وفي الايمان بحق الاعلان عن الرأي . وكانوا ايضاً يرددون من مأثور حديثه : اذا رأيت اخي تهاب الظالم ان تقول له : انك ظالم ، فقد تودع منها .

وفي زمن الراشدين ، كانوا يرون كره الخلفاء للحكوية الوراثة المطلقة وما يصحبها من ابهة وبذخ في طريقة الحياة ، وما تستدعيه من حراس وحجاب وابتعاد عن الشعب . كانوا يسمعون قول القرآن في الملوك : « ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزة اهلهما اذلة » . ويسمعون رأي ابي بكر في الجالسين على العروش ، وتصريح عمر

ابن الخطاب : ما انا بملك فاستعبدكم . وكانوا يقرأون ما تسجله التواريخ عن ابن الخطاب من مباشرته امور الناس بنفسه ، ومراقبته الحال (الولاية) ، وحرصه على بيت المال ، وان لا تثرى الاسر ذات النفوذ على حساب الرعية . كانوا يسمعون قوله للناس : كلكم راع وكلكم مسؤول ، ويرددون جوابه الشهير للبدوي : الحمد لله الذي جعل فيكم من يقوم اعوجاج عمر ، فيستنجون ان للامة حقاً في محاسبة حكامها . وكانوا يتمثلونه نائماً كأحد الناس ، يوقظه الفارسي متعباً من رئيس دولة يرقد ولا حارس له ، فيجيبه الفاروق : عدلت فامنت فممت ا

وكانوا اذا راحوا يقرأون اخبار الفتوحات الاولى ، يرون كيف التقت جيوش العرب تحت لواء المبادئ الشورية الجديدة في اصول الحكم ، بجيوش الفرس وهي تحت لواء الاوتوقراطية الكسروية .

كانوا يقرأون كيف وقف رستم قائد الفرس على قنطرة القادسية قبل المعركة الشهيرة ، فواجه مفاوضاً عربياً هو فيما ساء التاريخ زهرة . فحدثه المفاوض العربي عن الدين الجديد الذي تألق نوره في سماء الجزيرة العربية ودعا ودعا الفرس اليه . فقال رستم : رأيت ان اجبت الى هذا ومعني قومي كيف يكون امركم ؟ أترجعون ؟ قال المفاوض العربي : اي والله ! ففكر رستم . لقد كان سمع من المفاوض العربي ان هذا الدين الجديد « يخرج العباد من عبادة العباد الى عبادة الله » . وفي ذلك - معنوياً وعملياً - ما فيه من المس باوتوقراطية التساج الفارسي ومصالح الاشراف والدهاقين ، والنظام الاجتماعي الفارسي جملة . فقال للمفاوض العربي : « ان اهل فارس منذ ولي اردشير لم يدعوا احداً يخرج من عمله من السفلة . وكانوا يقولون : اذا خرجوا من اعمالهم تعدوا طورهم وعادوا اشرافهم . » ومعنى هذا في لغة علم الاجتماع الحديث ان النظام الاجتماعي الفارسي كان نظاماً يقسم السفلة (اي : جماهير الشعب) الى طوائف يلتزم كل فرد طائفته التي ولد فيها ووضعه الاجتماعي ، لا حق له ان يتخرج عنه ، فهو فلاح قن ، مثلاً ، يكون ابنه فلاحاً قناً ايضاً ، وهو محترف عمل الاحذية ، مثلاً ، يكون ابنه محترفاً عمل الاحذية ايضاً ، وهكذا ...

فأجاب المفاوض العربي بقوله لرستم : نحن خير الناس للناس . فلا نستطيع ان

نكون كما تقولون بل نطيع الله في السفلة ولا يضرنا من عصى الله فينا .
ولم يكن رسم غيباً ، فأحسن ان هذا الدين الجديد لن يقبل بنظام اجتماعي
اقطاعي متعجّر كالنظام الفارسي ، ولن يقر الاوتوقراطية الفارسية ويلقي الجبل على
الغارب للاشراف والدهاقين .

وكانوا يقرأون محضراً آخر من محاضر المفاوضة بين العرب والفرس قبل القادسية ،
اذ طلب رسم ، فافوضاً من العرب يأتيه في الخيمة ، فأرسل اليه سعد بن ابى وقاص
المغيرة بن شعبة . فأقبل المغيرة فوجد القوم عليهم التيجان والثياب المنسوجة بالذهب ،
قد فرشت بسطهم على مسافة غلوة ، فلا يوصل الى صاحبهم حتى يمشى عليها . وكان
رسم قد تأخر عن الحضور مبالغة في الابهة والعظمة . فما زال المغيرة منطلقاً على
البسط حتى انتهى الى مقعد فخم ، فارغ ، كان مقعد رسم ، فجلس عليه . فوثب
رجال الحاشية واتزلوه ومعكوه ، فصاح بهم : قد كانت تبلغنا عنكم الاحلام ، ولا
ارى قوماً اسفه منكم . انا معشر العرب لا يستعبد بعضنا بعضاً ، فظننت انكم
تواسون قومكم كما تنواسي . كان احسن من الذي صنعتم ان تخبروني ان بعضكم
ارباب بعض . اليوم علمت انكم مغلوبون . ان ملكاً لا يقوم على هذه السيرة ولا
هذه العقول !

وكانوا يقرأون كيف ان اشراف الفرس لما سمعوا كلام المغيرة قالوا : والله لقد
رمى بكلام لا يزال عبيدنا يزعمون اليه (اي : يميلون اليه) ^(١) .
ثم كانوا يقرأون خبر النعمة على عثمان لما خص اقباهه ، وكيف قيل له : اعتدل
او اعتدل . ثم يقرأون خبر الثورة عليه ، فيستتجون ان ولي الامر يمكن دعوته الى
التنحي عن منصبه وخلعه .

وفي عصر بني امية كانوا يجدون الخلافة تتحول على يد معاوية الى ملكية . بدأ
هذا التحول باستحداث تغييرات في نمط حياة الخليفة ، اذ ابتنى قصرأ وجعل له حجاباً
وحراساً ، وفصل بين شخصه وسائر المصلين في المسجد ، واخذ البيعة لابنه يزيد ،

(١) راجع امر مفاوضات العرب والفرس قبل القادسية ، في كتاب « الفتوحات
الاسلامية » ، لدحلان ، الجزء الاول .

فأقر بذلك قاعدة الملكية الوراثية ، واصبحت البيعة من بعده مظهراً شكلياً ، لا نوعاً من الانتخاب ، كما كانت قبلاً .

قال الجاحظ : فعندها استوى معاوية على الملك واستبد على بقية الشورى وعلى جماعة المسلمين من الانصار والمهاجرين في العام الذي سموه عام الجماعة ، وما كان عام جماعة بل كان عام تفرقة وقهر وجبرية وغلبة ، والعام الذي تحولت فيه الامامة ملكاً كسروياً والخلافة غصباً قيصرياً^(٢) .

كانوا يجدون هذا التحول ويسمعون اصوات الاحتجاج ، وفي مقدمتها صوت عبد الرحمن بن ابي بكر : لا تحدثوا علينا سنة الروم كلما مات هرقل قام مكانه هرقل . وكانوا كذلك يقرأون ما يذكر المؤرخون وعلماء السياسة بهذا الصدد اذ يقررون ان الخلافة انتقلت الى « ملك عضوض » .

اجل ، بات الاعلام من ادبائنا ومفكرينا في النهضة الحديثة يرجعون الى التراث القديم - ويرافقون عصور التاريخ العربي فيستأمنون من عبره ما يوجههم شطر الحرية ومقاومة الاستبداد ، ويفتح نوافذ قلوبهم واذعانهم على الثورة الفرنسية ومبادئها وقواعد الحكم الديموقراطي الحديث .

ونستطيع نحن ان نستأنف السير طوال عصور التاريخ العربي ايام الامويين وبعدهم ، فذى كم هي كثيرة الوقائع والافكار الخليقة بان تذكر بالثورة الفرنسية ومبادئها . نستطيع ، مثلاً ، ان نتلو هذه الرواية عن جارية بن قدامة ومعاوية ، قالوا :

(٢) تظهر نظرية « حق الملوك الالهي » في التاريخ العربي جلية ايام معاوية ، ولكن على لسان ولاته ودعائه اكثر من ظهورها على لسانه الخاص ، فيقول زياد بن ابيسه ، في الخطبة البتراء ، لاهل العراق : « نسوسكم بسلطان الله الذي اعطانا » . على ان اجلى مظهر لهذه النظرية ، في التاريخ العربي ، جاء على لسان المنصور الخليفة العباسي الثاني : « اياها الناس ، انا انا سلطان الله في ارضه اسوسكم بتوفيقه وتسديده ، وانا خازنه على فيسه اعمل بمشيئته ، واقسمه بارادته ، واعطيه باذنه . وقد جماني الله عليه قتلاً اذا شاء ان يفتحنى لاعطيائكم وقسم فينكم وارزاقكم فتحنى ، واذا شاء ان يغلني اغلني ، فارغبوا الى الله اياها الناس وسلوه في هذا اليوم الشريف الذي وهب لكم فيه من فضله في كتابه الخ ... ان يوفقني للصواب ويسدني للرشاد ويلهني الرأفة بكم والاحسان اليكم ، ويفتحنى لاعطيائكم وقسم ارزاقكم بالعدل عليكم . انه سميع قريب ا » (خطبها في الحج) .

« دخل جارية بن قدامة على معاوية فقال له الخليفة الاموي الاول : ما كان
اهونك على قومك اذ سموك جارية . فاجابه : ما كان اهونك على قومك اذ سموك
معاوية (وهي الانثى من الكلاب) . فقال الخليفة : اسكت لا ام لك .
فاجابه : بلى ، ام لي ولدتي . اما والله ان القلوب التي ابغضناك بها لبين جوارحنا ،
والسيوف التي قاتلناك بها لفي ايدينا . وانك لم تهلكنا قسوة ولم تملكنا عنوة .
واكنك اعطينا عهداً وميثاقاً ، واعطيناك سمّاً وطاعة . فان وفيت لنا وفينا لك ،
وان نزعنا الى غير ذلك ، فانّا تركنا راءنا رجلاً شداداً واسنة حداداً . فقال
معاوية : لا اكثر الله في الناس مثلك يا جارية . فاجابه : قل هروفاً فان شر
الدعا . محيط باهله . »

أوليس من المعجب ان يستعمل المفكر الفرنسي روسو ، كلمتي جارية بن قدامة
« عهداً وميثاقاً » في جبين كتابه الذي كان إنجيل الثورة الفرنسية كما لقبوه ؟ أوليس
من المعجب ان يقول جارية للخليفة : اعطينا عهداً وميثاقاً ، واعطيناك سمّاً وطاعة .
فان وفيت لنا وفينا لك ، وان نزعنا الى غير ذلك ، فانّا تركنا راءنا رجلاً
شداداً واسنة حداداً ؟ وفي هذه الكلمات المحدودات زبدة للفكر الثوري الذي
ارتكزت عليه الثورة الفرنسية ، وخلاصته ان ازمة السلطة الحكومية امانة في ايدي
الحكام سلمتها اليهم الرعية ، فاذا اساؤوا التصرف بها عدوا غير أهل للامانة وحسب
تجريدتها منهم (٢) .

(٣) وعلى اساس من هذا المبدأ اصدر شيخ الاسلام ، السيد محمد ضياء الدين ، فتواه بخلع
السلطان عبد الحميد وقد نليت في مجلس المبعوثان (النواب) وهذا نصها :
« اذا حذف (زيد) امير المؤمنين بعض مسائل شرعية مهمة من كتب الشرع المقدسة
ومنع ومزق واحرق الكتب المذكورة ، وبذر واسرف في بيت المال بدون مسوغ شرعي ،
وقتل وسجن ونفى رعاياه بدون سبب شرعي ، وتعود ارتكاب غير ذلك من المظالم الاخرى ،
ثم بد ان اقسام بان يرجع الى الصلاح حث يمينه واصر على احداث فتن عظيمة تخل
تمام الاخلال باتظام امور المسلمين واحوالهم وحرش على المذابح ، واذا كانت الاخبار تتوالى
من جميع انحاء البلاد الاسلامية طالبة خلمه تخلصاً من ذلك الجور ، وكان في بقائه ضرر محقق
وفي زواله صلاح ملحوظ ، فل يجب اجراء ما يرجحه ارباب الحل والعقد واولياء الامور

وكذلك نستطيع ان نقف وقفة عند فرقة الخوارج التي كانت ترى ان الخلافة بالانتخاب ، وليست مقصورة على اسرة او قبيلة ، والقرآن ، كلام الله ، ينزل عندهم سياسياً مثله الدستور في اللغة السياسية الحديثة ، وعلى الخليفة ان يتقيد به ، فاذا لم يفعل وجب الخروج على طاعته اذ « لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق » . وقد اتخذ الخوارج هذه القاعدة شعاراً^(٤) . ومن شعاراتهم ايضاً ما جاء على لسان ابي حمزة الخارجي : الناس منا ونحن منهم الا ثلاثة : حاكماً جاء بغير ما انزل الله ، او متبعاً له ، او راضياً بعمله .

وفي وجوب الخروج على السلطان الجائر ومجاهدته بالسلاح ، يلتقي الخوارج بالمبدأ الثوري الذي اعلنه المؤتمر الوطني « La Convention » ، وفيه يثبت حق الثورة على الحكومة الظالمة .

ولنراجع هنا خبر حادثة وقعت بين الخليفة عبد الملك بن مروان واحد الخوارج ، فانها لتتعلق بالوضع الذي نحن بصددده .

روى الشيباني عن الهيثم عن ابن عباس ، قال : كنا عند عبد الملك بن مروان ، اذ اتاه كتاب الحجاج يعظم فيه امر الخلافة ويزعم ان ما قامت السموات والارض الا بها ، وان الخليفة عند الله افضل من الملائكة المقربين والانبياء المرسلين ، وذلك ان الله خلق آدم بيده واسجد له الملائكة واسكنه جنته ، ثم اعبطه الى الارض وجعله خليفته ، وجعل الملائكة رسلاً اليه . فاعجب عبد الملك بذلك ، وقال : لوددت ان عندي بعض الخوارج فاخاصمه بهذا الكتاب . فانصرف رجل من جلساء عبد الملك الى منزله فجلس مع ضيفائه وحدثهم الحديث . فقال له حوار بن زيد الضبي ، وكان هارباً من الحجاج : توثق لي منه ثم اعلني به . فذكر الرجل ذلك لعبد الملك بن مروان ، فقال الخليفة : هو آمن على كل ما يخاف . فانصرف الرجل الى حوار فاخبره بذلك فقال : بالعادة ان شاء الله . فلما اصبح حوار اغتسل

من الزامه بالتنازل عن السلطة والخلافة او خله ؟ الجواب نعم ١ - كتبه الفقير السيد محمد ضياء الدين عني عنه . « (كتاب سمير الليالي لمحمد امين الصوفي السكري ، طبع طرابلس)
(٤) كان الرمياني كثير الذكر للخوارج . راجع مقالته في الرميانيات : حكومة المستقبل .

وابس ثوبين ثم تحنط وحضر باب عبد الملك ، فقال الخليفة : ادخله يا غلام . فدخل رجل عليه ثياب بيض يوجد عليه ريح الحنوط . ثم قال : السلام عليكم . ثم جلس . فقال عبد الملك : اثت بكتاب الي محمد يا غلام . فاتاه به ، فقال : اقرأ . فقرأ حتى اتى على آخره . فقال حوار : اراه قد جعلك في موضع ملكاً (ملاكا) وفي موضع نبياً ، وفي موضع خليفة . فان كنت ملكاً فمن اتركك ؟ وان كنت نبياً فمن ارسلك ؟ وان كنت خليفة فمن استخلفك ؟ عن مشورة من المسلمين ام ابتزت الناس امورهم بالسيف ؟ فقال عبد الملك : قد امانك ولا سبيل اليك ، والله لا تجاورني في بلد ابدأ ، فارحل حيث شئت . قال : فاني قد اخذت مصر . فلم يزل بها حتى مات عبد الملك . (المقعد الفريد ، جز ٣) .

واهم ما يعنيننا من هذا الحديث الطويل سؤال حوار الضبي لعبد الملك : ان كنت خليفة فمن استخلفك ؟ عن مشورة من المسلمين ام ابتزت الناس امورهم بالسيف ؟ فكان حواراً قال لعبد الملك : الخليفة الشرعي (او الدستوري) ليس الذي يبتز الناس امورهم بالسيف بل هو الذي يتولى منصبه عن مشورة منهم . الخليفة الشرعي هو الذي تصدر خلافته عن الشورى .

واننا لنستطيع كذلك ان نعرض لذكر مشهد المناورة الذي ألمّ به الكواكبي ، بين الوليد بن عبد الملك وقيس ، اذ خرج قيس مغضباً يقول للخليفة : « اتريد ان تكون جباراً ؟ والله ان نعال الصعاليك لا طول من سيفك . »

ثم نستطيع ان نردد هذا البيت لابي العلاء المعري في الحكماء :

ظلموا الرعية واستجازوا كيدها فعدوا مصالحها وهم اجراؤها

وفيه يقرر ابو العلاء ان الحكماء ليسوا فوق الرعية ولكنهم أجودون لها ،

فوجب عليهم خدمة مصالحها لا ظلمها وكيدها .

... كان اعلام مفكرينا وادبائنا يتجهون الى هذا كله ، في ثنايا التراث القديم ،

كما يتجهون الى الثورة الفرنسية ومفكرها والقواعد التي انبثقت عنها في اصول الحكم .

فاذا قال الكواكبي : « ان الحكومة من اي نوع كانت لا تخرج عن وصف

الفكر العربي الحديث ١١

الاستبداد ما لم تكن تحت المراقبة الشديدة والمحاسبة التي لا تسامح فيها ، نظر
اولاً الى التاريخ العربي فقال : « كما جرى في صدر الاسلام فيما نغم على عثمان بن
عقان (رضي الله عنه) ، وكما جرى في عهد هذه الجمهورية الحاضرة في فرنسا ، في
مسائل النياشين وبناء ودريفوس . »

واذا كتب الدكتور شبلي الشميل في الاجتماع البشري او العمران - وقد عرفنا
تقديره للثورة الفرنسية واثرها في ارتقاء الانسان واصلاح الاحكام - نظر أيضاً في
نوايا التراث القديم فذكر كلمة منسوبة الى النوشروان يقول فيها الملك الفارسي :
« وأأس الكل افتقاد الملك حال رعيته بنفسه واقتداره على تأديبها حتى يملكها
ولا تملكه . » ثم عارض الشميل هذا الرأي برأي سواه خلاصته ان انفراد الملك
بالسلطة دون ما محاسبة ، يؤدي به الى اساءة استعمالها ، فيفسد هو وتفسد بطانته ،
ويسري الفساد في الرعية جملة . ثم يعمد الشميل الى تلاوة اثر من التراث القديم ،
ساقه ابو الفداء في تاريخه ، وهو امر يبين كيف يفسد الحاكم اذا اعفى من المحاسبة
وكيف تفسد الرعية . ويبين ايضاً ان التراث القديم لم يحل من ذكر شجعان تعرضوا
- ولو فرديا - لمحاسبة الحكام المطلقين . ونكتفي هنا بآيات بعض هذا الاثر :

« بينا الخليفة المنصور يطوف بالكعبة ليلاً اذ سمع قائلاً يقول ، اللهم اني اشكو
اليك ظهور النبي والنساد في الارض وما يحول بين الحق واهله من الطمع . فخرج
المنصور الى ناحية من المسجد ودعا القائل وسأله عن قوله فقال له : يا امير المؤمنين ، ان
امنتني انبأتك بالامور على جليتها واصولها ، فأمنتك فقال : ان الذي دخله الطمع حتى حال
بين الحق واهله هو انت يا امير المؤمنين ! فقال المنصور : ويحك ! وكيف يدخلني
الطمع والصفراء والبيضاء في قبضتي والخلو والحامض عندي ؟ فقال الرجل : لان الله
استراعاك المسلمين واهلهم فجعلت بينك وبينهم حجاباً من الجص والآبر وابواباً من
الحديد وحجاباً معهم الاسلحة وامرتهم ان لا يدخل عليك الا فلان وفلان ، ولم تأمر
بايصال المظلوم والمهوف ولا الجائع والعمري ولا الضعيف والفقير ، وما احد الا وله
في هذا الامر حق . فلما رآك هؤلاء النفر الذين استخلصتهم لنفسك وآثرتهم على
رعيته تجبي الاموال فلا تعطيهما وتجمعها ولا تقسمها ، قالوا : هذا قد خان الله تعالى .

فما لنا لا نخونه وقد سخر لنا نفسه ، فاتفقوا على ان لا يصل اليك من اخبار الناس الا ما ارادوا ، ولا يخرج لك عامل فيخالف امرهم الا اقصره ونفوه حتى تسقط منزلته ويصفر قدره . فلما انتشر ذلك عنك وعنهم عظمهم الناس وهايوهم . فكان اول من صانهم عمالك . بالهدايا ليتقوا بهم على ظلم رعيته . ثم فعل ذلك ذوو القدرة والثروة من رعيته لينالوا به ظلم من دونهم . فامتلات بلاد الله بالطمع ظلماً وفساداً وصار هؤلاء القوم شركاءك في سلطانتك وانت غافل . فان جاء متظلم حيل بينه وبين الدخول اليك ، فان اراد رفع قصة اليك وجدك قد منعت من ذلك وجعلت رجلاً ينظر في المظالم ، فلا يزال المظالم يختلف اليه وهو يدافعه خوفاً من بطانتك ، فاذا صرح بسين يديك ضرب ضرباً شديداً ليكون نكالا لغيره وانت تنظر ولا تنكر ، فما بقاء الاسلام على هذا ؟

هذا ، ولما كان الحاكم يفسد بتحرره من المحاسبة ، وكان فساد الرعية ايضاً ، كان نوع الحكم في المجتمع مفتاح التقدم او التأخر ، والسعادة او الشقاء ، وكان الاهتمام بالسياسة امراً لا بد منه لكل انسان ، ولا سيما رجال الادب والفكر والفلسفة . وفي ادوار التاريخ واعمار الامم عهود خاصة هي عهود الراجات والانقلابات تطرح فيها مسائل الحكم على بساط البحث طرْحاً لا مناص منه لاحد .

وكان اعلام ادبائنا ومفكرينا يستندون ايضاً الى التراث القديم في تقرير اهمية الدور الذي تمثله السياسة في حياة الانسان . كانوا يقرأون قول الطرطوشي في كتابه سراج الملوك : ان الانسان اعز جواهر الدنيا واغلاها قدراً واشرفها منزلة ، وبالسلطان صلاح الانسان . ويقرأون ايضاً : ليس فوق رتبة السلطان العادل رتبة ، كذلك ليس دون رتبة السلطان الشرير الجائر رتبة . وكانوا يقرأون ايضاً : اربعة اشياء ينبغي ان تفسر للفهم كما تفسر للبليد ، ولا يتكل فيها على ذكاء احد : تأويل الدين واخلاط الادوية وصفة الطريق الخوف والرأي في السلطان ، فيعزز ذلك مذهبه في ضرورة الاهتمام بالسياسة وبحث قضايا الحكم .

واننا لنستطيع ان نمضي في هذا الكتاب الى غاية يمتد معها اجل الكلام في اثبات التوفيق الذي ذهب اليه اعلامنا ومفكرونا بين الثورة الفرنسية ومبادئها والتراث القديم

وصفوة 'مثله وقيمه' . على اننا نكتفي بهذا الشاهد الشعري الاخير من احد كبار الشعراء في الفترة الاخيرة . دعي حافظ ابراهيم الى انشاء قصيدة في حفلة اقيمت بصر سنة ١٨٩٩ ابتهاجاً بعيد الدستور العثماني ، فقال :

فمن يطالب الدستور بالشرب بعدما	حمته يد الفاروق فإله طالبه
إذا شوكت الفاروق قام منادياً	إلى الحق لباه نيازي وصاحبه
ثلاثة آساد يجانبها الردى	وان هي لاقاها الردى لا تجانبه
روت قول بشار فثارت واقسمت	وقامت الى عبد الحميد تحاسبه
إذا الملك الجبار صعر خده	مشينا اليه بالسيوف نعاتبه

فهذه الثغاة من الشاعر الى التراث القديم ، الى بشار ، وكان يترع مترع الشورى في الحكم ، وقد رافقتهم على الاثر الثغاة الى الثورة الفرنسية وعيد ١٤ تموز :

لك الله يا تموز انك بلم	لجرحي الاسى والدهر تعدو نوابه
فكم رعت جباراً وارهقت ظالماً	وانصفت مظلوماً توات مصائبه
ففي الغرب عيد ينظم الغرب حسنه	فتهت من وقع السرور جوانبه
وفي الشرق عيد لم ير الشرق مثله	تدفق في دار السلام مواكبه

ومفهوم ان العيد الذي في الغرب ، كما يقول شارح ديوان حافظ ، هو عيد الحرية في فرنسا ، وهو في شهر تموز .

وليس بالغريب مطلقاً ان تتلاقى ، عند اعلام ادبائنا ومفكرينا ، صفوة من التراث القديم بصفوة الثورة الفرنسية ومبادئها . ليس من الغريب ان يقول الكواكبي مثلاً : « لما كان ضبط اخلاق الطبقات العليا من الناس من اهم الامور اطلقت الامم الحرة حرية الخطابة والتأليف والمطبوعات ، مستتنية القذف فقط . ورأت ان تحمل مضرة الفوضى في ذلك خير من التعديد لانه لا ضامن للحكام ان يحملوا الشعرة من التقييد سلسلة من حديد يخنقون بها عدوتهم الطبيعية ، اي : الحرية . وقد حمى القرآن قاعدة الاطلاق بوضعه قاعدة : ولا يضار كاتب ولا شهيد .

» وهذه الامم الموفقة خصصت منها جماعات باسم مجالس نواب وظيفتها السيطرة والاحتساب على الادارة العمومية السياسية . وذلك منطبق تماماً على ما امر به القرآن

الكريم في آية : « ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويسأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر . » وفي كماله هذه الآية وهي « واوائك هم المفلحون » من التبجيل ما يحمل نفوس الابرار على تحمل مخاض القيام بهذه الوظيفة الشريفة في ذاتها، المقوتة طبعاً عند المستبد واعوانه . »

ليس من الغريب ان يقول الكواكبي هذا القول وهو يعلم ان النتائج التي تستقر عندها افكار المتكلمين « في مسائل السياسة وطبائع الاستبداد خاصة » انما هي نتائج متحدة المدلول مختلفة التعبير على حسب اختلاف المشارب والانظار في الباحثين .

« فيقول المادي : الداء القوة والدواء المقاومة . ويقول السياسي : الداء استبداد البرية والدواء استرداد الحرية . ويقول الحكيم : الداء القدرة على الاعتساف والدواء الاقتدار على الاستنصاف . ويقول الحقوقي : الداء تغلب السلطة على الشريعة والدواء تغلب الشريعة على السلطة . ويقول الرباني : الداء مشاركة الله في الجبروت والدواء توحيد الله حقاً . »
« هذه اقوال اهل النظر ، واما اهل الغرائم ، فيقول الاي : الداء مد الرقاب للسلاسل والدواء الشموخ عن الذل . ويقول الشهم : الداء التعالي على الناس باطلاً والدواء تذليل المتكبرين . ويقول المتين : الداء وجود الرؤساء بلا زمام والدواء ربطهم بالقيود الثقال . ويقول المفادي : الداء حب الحياة والدواء حب الموت . »

فاذا تلاقت عند ادبائنا ومفكرينا صفوة من التراث القديم بصفوة من الثورة الفرنسية ومبادئها ، فذلك طبيعي بما دام التراث القديم قد استهدف عدل الحكومات وحرية الناس ورقبيهم ، وما دامت الثورة الفرنسية وادبائنا ومفكروننا قد استهدفوا ايضاً عدل الحكومات وحرية الناس ورقبيهم .^(٥)

« انا الشرق قد جئتك يا فتى الغرب رفيقاً ا » هي كلمة لامين الريحاني في مناسبة

(٥) في باب « نصوص مختارة » فصول أئبتها للشيخ رشيد رضا ، وفيها يظهر ظهوراً جلياً قصد التوفيق والملازمة بين المذاهب والمبكرات السياسية الحديثة من جهة ، والتفكير الاسلامي من جهة ثانية . ولا شك أن الانقلاب التركي الكمالى حتم السير بهذا التوفيق والملازمة الى مدى بعيد . ولكن فصول الشيخ رشيد رضا لا يزال فيها قليل أو كثير من التحفظ . أما الفصل الذي أئبتناه للاستاذ غزام في باب النصوص فقد حمل التوفيق والملازمة الى اقصى الحدود .

ما . وبالطبع ، انها رفقة على صعيد المساواة ، رفقة في سبيل عدل الحكومات وحرية
الناس ورقيتهم . وهكذا يلتقي الشرق والغرب ويبقى شعر الشاعر كبلنغ سطرأ
في كتاب ^(٦).

(٦) المقصود قوله : الشرق شرق والغرب غرب ولن يلتقيا .

القسم الثاني

نصوص مختارة

الامير حيدر الشهابي

١٧٦١ - ١٨٣٥

الثورة الفرنسية : انه في سنة ١٧٩٢ . مسيحية الموافقة ١٢٠٧ هجرية ، حدث في مدينة باريس ببلطة عظيمة اذ هاج شعب هذه المملكة هياجاً عظيماً ، وتظاهر ظهوراً جسيماً ضد السلطان والامرا والاشراف في يوماً كان شديد الارتجاف . وبرزوا الكمين منذ اعوام وسنين . وطلبوا نظمات جديدة وترتيبات حديثة . وادعوا ان وجود السلطان بصوت منفرداً ، حدث خراباً عظيماً في المملكة ، وان اشرافها يتنعمون في خيراتهم ، وباقي شعوبها يكابدون اتعابها ومشقاتها . فلجل ذلك نهضوا جميعهم سوية ، تلك الشعوب الفرنسية ، ودخلوا على سراية الملك فخاف منهم خوفاً عظيماً مع ارباب دولته . وسألهم عن مرامهم والسبب الداعي الى قيامهم . فاعلوه انه من الآن وساعد (وصاعداً) لا يعز الملك امراً او بيت رأياً من تلقا ذاته . بل يكون بت الاحكام والترتيب والنظام بموجب ديوان عظيم ومحفل جسيم . ويكون الملك له الصوت الاول . ثم من بعده مشايخ الشعب الذي عليهم المعول فبذلك يهون الصب ويرتفع الظلم عن الشعب .

فلما فهم الملك لويس قيام هذا الشعب المذكور . وما ابدوه من تلك الامور اجابهم انني وايضاً انا اود عمار هذه المملكة وخيرها وطيع لما تروه مناسباً لرفع ضررها وضيورها .

فقالوا له : ان كنت كما زعت اختم لنا الشروط التي تلامي اصلاح هذه المملكة وقيام المشيخة . قبل ذلك خوفاً من الشعب . وختم لهم الشروط التي قدموها له . ثم بعد اياما جهز الملك نفسه للهرب وخرج ليلاً من مدينة باريز وصحبته اخويه وبعض اصحابه قاصداً الانبراطور ملك النمسا لانه . كان نسيه شقيق

زوجته .

وعندها بلغ مشايخ الشعب خروج هذا الملك ، جدرا في ضربه فوجدوه في إحدى اللوسطاريات التي في الطريق . فقبضوا عليه ورجعوا به إلى المدينة ووضعوه في السجن مع امرأته وولده . واما أخيه فانه نجا منهما . وسار إلى بلاد النمسا . وبدأ جميع الشعب يصبح صارخاً فليقتل الملك بموجب الشريعة لانه نكث في عهده مع شعبه . وقد هرب لكي يلتجئ إلى (ملك) النمسا الذي هو آخر زوجته ، الذي قد تسبب لنا هذا الخراب بسببها .

ثم ان بعد ما سجنوا الملك اربعة اشهر حكموا عليه في الموت ، وأحضروه امام الشعب في اليوم الاثنين الحادي والعشرون من كانون الثاني وقد ابرزوا عليه الموت . وقد طلب الملك لويس ان يخاطب عيلته والمتوكلون عليه احضروا امرأته وبنوه وشقيقته واستمروا معهم في المكان الذي كان يأكل به نحو ساعتين ونصف . وخاطب ابنته مريم انطونيتا قايلاً لها تعلمي من مصائب والدك ولا تجزعي من موته . وطلبوا منه عيلته ان ينظروه عند الصباح ، فلم يجيبهم إلى ذلك . وفي الصباح اعلوه المتوكلون ان الجمهور قد حكم عليه بالموت . فطلب الملك لويس دقيقة لكي يتكلم مع معلم اعترافه فاذنوا له بذلك .

ثم اعرض مغلفاً على احد المتوكلين وتوسل اليه ان يرسله إلى مجمع الجمهور . فاجابه انني لا استطيع هذا الامر لكوني متفوض ان ارافقك إلى متنع الدم . ثم اعطا ذلك المغلف إلى شخص آخر . واعدته انه يوصله للجمعية وكان بذلك الخلف وصيته .

اعدام الملك لويس وظهور رأسه إلى يوهنة : وفي الساعتين ونصف بعد نصف الليل صعد القاييد العام نحو الملك لويس وعرفه بانه مزعم ان يذهب إلى الموت ، فاجابه الملك انني مستعد لذلك واذا خرج من مكانه وصعد الكروسي حيث كان معلم اعترافه . وقد اصطفت العساكر في التبعية حيث كان مكان الموت . وقد كان صمت كلي . واما الملك لويس ، بعد ما قرأ صلوة المتنازعين ، تعرا من ثيابه بشجاعة فريدة وقلب غير

حرتجف . وصرخ بصوت عال : ايها الفرنسيون انني اموت برياً واغفر الى كل اعدائي ، وارغب ان موتي يكون مفيداً الى الشعب . ثم امر القايد العام الى الجلال ان يتجهم وظيفته وفي الحال قطع رأسه . وكان حزناً عظيماً عند الذي كانوا من حزب الملك . واما الشعب كان عنده سروراً عظيماً . وصنعوا في مثل ذلك اليوم عيداً في كل سنة تذكراً لقتل الملك وانتصار الشعب ^١ . وكان ذلك في مبادي شهر كانون في الرومية ، وجهلوه بدو سنتهم ، ولقبوه تاريخاً للشيخة ، وغيروا الاشهر النصرانية ورتبوها اشهر جديدة وسعوا اسمي مختلفة . واما الاشهر بقيتها ثلاثين يوماً كمعادتها الاولى . وفي ذلك الوقت رفضوا الديانة . . . وكان خراب عظيم في تلك المملكة . واهوالاً متلفة مهلكة . وحدث عدة مواقع وحروب بينهم وبين حزب السلطان ولا زالت تردد وتنامى وتنمو الاحقاد وتتجدد الاجناد . وتهلك العباد . حتى ضعف حزب السلطان وقويت شوكة المشيخة قوة عظيمة . وبعد ان اعتدل ميزانها وتوطدت اركانها واهلكوا اخصامها ، فانفذوا كتابات لساير الملوك يعرفونهم عن تأييد مشيختهم . وهذه ما تضمنه كتاباتهم ، ان كل من يقر بمشيختنا فهو حبيب لنا . ومن لم يقر بمشيختنا فهو عدو لنا . ويستعد الى محاربتنا لاننا قد استعدينا ان نحارب المسكونة بأسرها . ثم كتبوا بثل ذلك الى الدولة العثمانية . وقد كانت هذه الدولة المذكورة منذ قيامها متحدة مع الدولة الفرنسية دائماً فقبلت كتابتهم ، وقرت بمشيختهم . واما الملوك الفرنسية حين وصلتهم كتابة الفرنسية نهضوا الجميع باتفاق ، على قدم وساق . وعزموا على محاربة ذلك الشعب الخارج عن الاسلوب لئلا تتشبه به بقية الشعوب . فاول من اشهر عليهم بالحروب ملك النمسا الانبراطور . لانهم قد قتلوا شقيقته وزوجها ملكهم ثم نهضت ضدهم دولة الانكليز . ثم سلطان اسبانيا . ثم سلطان ايطاليا ثم البابا سلطان مدينة رومية العظيمة وجميع الممالك . ولكون ان شعب هذه المملكة هو اوفر عدداً من ساير الشعوب فاعتصبوا جميعهم عصبة واحدة واستعدوا لحرب جميع مضادديهم . وخرجوا من مدينة باريز الى قتال اعدائهم الواردين عليهم من كل ناحية . وابتدوا يحاصروا مدينة بعد مدينة ، ومملكة بعد مملكة . وهم في عساكر كالبهار الزاخرة

(١) لعل المؤلف خلط بين سقوط الباستيل في ١٤ تموز ، وسقوط الملك .

بآلات الحرب الوفرة • والقوات القادرة • الى ان اشتهر باسمهم واقتدارهم • وانتشر
تلكهم وانتصارهم وتلكوا حصون وقلاع وبلدان وضيع • واستولوا على ممالك بلاد
ايطاليا وكانت حكم احد عشر سلطانا • وامتلكوا عدة قلاع من بلاد النمسا •
وكان ذلك الانتصار والتملك عن يد ذلك الاليت الظاهر والاسد الكاسر الفرد الفريد
والبطل الصنديد • امير الجيوش يونابارته • وكان هذا من بعض كبار المشيخة
الفرنساوية • وكان قصير القامة رقيق الجسم اصفر اللون ، باعه اليمين اطول من اليسار
مملوءاً من الحكمة مشمولاً بالسعد والنعمة • يبلغ من العمر ثمانية وعشرين سنة • وهو
حلياني الاصل من جزيرة كورسيكا • وتربيته في مدينة باريز كرسي دولة فرنسا •

اول مشور لبونابرت اذاعه في مصر : بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله
ولا ولدا له ولا شريك تملكه •

من طرف الجمهور الفرنسي المبني على اساس الحرية • والساري عسكر الكبير
يونابارته امير الجيوش الفرنسية • ونعرف اهالي مصر جميعهم • ان من زمان مديد
السناجق الذين يتسلطون في البلاد المصرية يتعاملون بالذل والاحتقار في حق الملة
الفرنساوية • ويظهرون تجارها بانواع البص والتعدي • فحضرت الآن ساعة عقوبتهم
وحسرة من مدت عصور طويلة هذه الزمرة المالك المجلوبين من جبال الابازا
والكرجستان يفسدوا في الاقاليم الاحسن ما يوجد في كرة الارض كلها • فاما رب
العالمين القادر على كل شيء ، فقد حتم في انتقضا دولتهم • يا ايها المصريين قد يقولوا
لكم انني ، انزلت في هذا الطرف الا بقصد ازالة دينكم • فذلك كذب صريح
فلا تصدقوه • وقولوا للمفتريين انني ، ما قدمت اليكم الا لكيما اخلص حقكم من
يد الظالمين وانني اكثر من الممالك اعبد الله سبحانه وتعالى • واحترم نبيه محمد
والقرآن العظيم • وقولوا لهم ايضا ان جميع الناس متساوين عند الله وان الشيء الذي
يفرقهم عن بعضهم بعض فهو العقل والفضائل والعلوم فقط وبين الممالك ، ما العقل والفضل
والمعرفة التي تميزهم عن الآخرين وتستوجب انهم ان يملكون وحدهم كلها يحلو به حبة
الدنيا • حينما يوجد ارض مخصصة فهي مختصة للممالك • والجواري الجمال والحلال

الحسان . والمساكن الاشهى فهذه كلها لهم خاصة . فان كان الارض المصرية التزام للماليك فليوردون الحجة التي كتبها لهم الله . فلكن رب العالمين هو رؤافاً وعادل على البشر . بعونه تعالى من اليوم وصاعدا لا يستثنى احداً من اهالي مصر عن الدخول في المناصب السامية . وعن اكتساب المراتب العالية . فالعقلا والفضلا والعلماء بينهم سيدبروا الامور ، وبذلك يصلح حال (الامة) كلها . سابقا في الديار المصرية كانت المدن العظيمة واخلاجان الواسعة . والمتجر المتكاثر وما زال ذلك الا لطمع وظلم الممالك .

طوبى ثم الطوبى الى اهالي مصر الذين يتفقوا معنا بلا تأخير . وينصلح حالهم وتملا مراتبهم . طوبى ايضاً للذين يقعدون في مساكنهم غير مباينين من الفريقين المحاربين . فاذا يعرفونا بالاكثر يسرعون الينا بكل قلب لكن الويل ثم الويل للذين يتحدوا مع الممالك ويساعدوهم في الحرب علينا . فما يجدوا طريق الخلاص ولا يبقى منهم آثار .

المادة الاولى : جميع القرى القريبة ثلاثة ساعات عن المواضع الذي يمر بها العسكر الفرنساوي ترسل للساري عسكر بعض وكلا لكيما يعرفوا المشار اليه انهم اطاعوا ونصبوا السنجق الفرنساوي الذي هو ابيض وكحلي واحمر .

المادة الثانية : كل قرية تقوم على العسكر الفرنساوي تحرق بالنار .

المادة الثالثة : كل قرية تطيع العسكر الفرنساوي الواجب عليهم نصب السنجق الفرنساوي . وايضاً نصب سنجق السلطان العثماني محبنا دام بقاءه .

المادة الرابعة : المشايخ في كل بلد يجتمعوا حالا جميع الارزاق والبيوت والاملاك . متاع الممالك . وعليهم الاجتهاد الزايد لكي لا يضيع ادنى شيء منها .

المادة الخامسة : الواجب على المشايخ والقضاة والائمة ان يلزموا وضايفهم ، وعلى كل من اهل البلد ان يبقى في مسكنه مطمأن . وكذلك تكون الصلوة قائمة في الجوامع على العادة والمصريون باجمعهم يشكروا فضل الله سبحانه وتعالى لانقراض دولة الممالك قايدين بصوت عالي : ادام الله تعالى اجلال السلطان العثماني ! ادام الله اجلال العسكر الفرنساوي ! لعن الله الممالك ! واصلح الله حال (الامة) المصرية !

تحريراً في عسكر اسكندرية ، في ثلاث عشر من شهر سيدور^١ سنة ستة
من اضافة الجمهور الفرنساوي اعني اواخر شهر محرم سنة ١٢١٣ هجرية ٠ - (من تاريخ
الامير حيدر الشهابي الجزء الثاني) .



احمد فارس الشدياق

١٨٨٧ - ١٨٠١

الوطني الزائف : من الناس من يبّالغ في مدح وطنه ويحن اليه حنينه الى
سكنه ، فيصف مروجيه رياضيه وبروجه وحياضه ووهاده وجباله وتلاعيه وتلاله
وربوعه ودياره ونباته واشجاره وبقوله وثأده ودوحه واطيابه وطيب هوائه ولذته مائه ،
ويزعم ان فصوله كلها كالربيع حسناً وان جميع اقطاره تتدفق بركة ويمنا وان شهراً
فيه خير من الف عام في غيره وان كل بلد مستمد من خيره ومحتاج الى ميده ، ثم
يزفر زفير الهائم الحيران ويصرخ صراخ الولهان الا ان حب الوطن من الايمان ، لقد
جبت السهولة والحزون وركبت الذلول والامون وطوفت في الامصار وجولت في
الاقطار وضربت في مناكب الارض مستقصياً واختبت احوال من عليها مستفتياً
وسبت اطوارهم واوطارهم وعلمت قوافيهم واسرارهم ، فلم اجد عيشاً هنيئاً الا في
بلادي ولم يوقني شيء غير ما رأيته فيها من طاريء وعادي ، فنعمت البلاد مشوى
وطابت مقاما ومأوى وانها لجديرة بان تكون مقاماً للوك وهـا غياهم عنها الا من
الوك فمن اين يجدون لها مثيلاً ومن ذا الذي ينبغي عنها حوولاً ؟ هي البلاد التي تقرب
بها الشعراء فقال فيها فلان ابياتاً وقال فيها فلان قصيدة غراء واسمع ما قيل في

١ (سيدور : تحريف بيدور ، شهر من شهور السنة ، بحسب التسمية الجديدة بعد اعلان
الجمهورية الفرنسية الاولى ، وهو الشهر العاشر من السنة الجمهورية .

جداولها ونواعيرها وبلايلها وعصافيرها وخمائلها وازاهيرها وصروحها وقصورها ومخاضها ودورها وظبائنها ومرانها وزكائها ومواقفها وفي اريج آفاقها ويبيج أشفاقها ونضرة حدائقها وبهجة شقائقها ، بل قد ذكرت ايضاً في بعض الكتب المأثورة في عدة مواضع ، مفصلة فليل انها معدن الخير والكرم ومشوى الصالحين من الامم ومنها كان مبدأ الصنائع والعلوم في كل معمول ومعلوم . فاذا قلت له كيف جارك الادني لعله كان لك عوناً وخدناً قال ويلى انه شر جار وهو على البلاد عار وشنار فكيف جاره الذي يليه عسى انه ممن توالفه وتضافيه قال ويلى انه شر من اخيه . فكيف اهل الحارة طراً قال ويلى انهم كانوا كلهم عليّ شراً ولم اجد منهم الا ضراً . فكيف اهل البلد اجمعين قال ويلى ما منهم امين ولا معين فما كانوا خلقوا من . ا . وطين . قال ويلى اني قد اختبرتهم جميعاً فلم اجد لاحد منهم من خلاق وان هم الا جهال اغبياء يتقادون لمن يأمرهم من الاغبياء فانهم عبيد الدرهم والدينار ولا يباليون الا بئلى بطونهم ولو من اخشار . فكيف اهل المدن والامصار قال ويلى انهم اولو غبن وغش وتغريب واخفار . ما تعامل منهم من احد الا ويتنيك بالكمد والنكد واخسار لانهم لما كانوا . متقلبين في امور المعاش ومنهم كمين في اتخاذ الاثاث والرياش ، ظنوا ان سائر الناس همج فما عليهم في غبنهم من حرج . فكيف اهل الجبال عسى انهم ممن صنت طويتهم وطاب منهم البال فملك خلة قد اختصوا بها في جميع الازمان وشان قد عرفوا به في كل قطر ونعم الشان . قال ويلى ومن اين لهم الصفاء وقد فطروا على الشراسة والجفاء فابتعدوا عن الآداب فكادوا ان يحصوا مع الذئاب فان احدهم ليقول اخاه على خبزة يسد بها جوعه ويسلب صديقه في اكلة ويحرمه هيجوعه ، هذه حالة سكان البلاد الحاضر منهم والباد فلا تكثرن من السؤال ولا يخطرن ببالك غير هذه الحال . فان قلت له ولكن كيف اشتملت بلادكم على تلك المحاسن واهلها على هذه المساوي . الشواثن ، قال ان اهلها الاولين كانوا من الخيرين فحرقوها وزرعوها وعمروها وامرعوها ثم فسد الزمان فجاءت خلفاؤهم فاسدة لكن بقيت تلك المحاسن فيها فائدة . ولكن ما معنى فسد الزمان وهو لم يكن صالحاً قط منذ خلق الانسان والتواريخ على ذلك شاهدة ونصوصها عليه متساندة . متعاضدة ، ثم كيف فسدت الناس وانت بقيت من بينهم صالحاً

ترى كل من سواك طالحاً ، ولو كنت من الصالحين لما رأيت في غيرك خلقاً يشين فنانا
ينظر في عيوب الناس من كان اسوأ منهم حالاً (ومن يك ذا لم مريض يجد
مرأ به الماء الزلزالا) كذا قال الشاعر الحكيم فما انت في طبعك على جنسك الا ملهم
وان امرأ يحسب جميع اهل بلاده دونه لجدير بان يشيعوا مفتونه ويذيعوا جنونه
ويتجنبوا محضره ويتنكبوا منظره . فيا للعجب ممن يلدح وطنه ايرجع المدح الى نفسه
مع ذم قومه وجنسه ومن لا يعجبه شيء مما يقال الا اذا كان ذاتة وصفاته محورا
للعقال ومع ذلك فانه يقول حب الوطن من الايمان وهو لاهله شأن وبذكر عيوبهم
سكران وعن عيوب نفسه وسنان . هكذا حالة اكثر الناس في هذا الزمان وهذه
محبتهم للوطن ، وهي حجة كاذبة ودعوى عاتبة . ومنهم من يبار على وطنه ويجهد في نفع
سكنه واذا ذكر من قصور اهل بلاده شيئا قلنا هو لتبئهم لا لتشويهم ولحشم على
الوصول الى الكمال لا للتنديد بهم لدى الاجيال ولكي يحلمهم على عظام المساعي
لا لان يقوم بالنعي على افعالهم مقام النائب الناعي ، فتراه كلما سنحت فرصة انفعهم
انتهرها او لبانة خيرهم تنجزها فمثل كمثل المرابي الشفيق والمتعهد الرفيق الذي يحزن
لحزن من يتعهده ويفرح لفرحه ولا يطيب له عيش الا اذا رآه مثله في غبطته وسرحه .
لا جرم ان العيش لا يطيب الا اذا كان لكل واحد من رغبة حظ ونصيب فاما
اذا اختص الانسان بنعمة ورأى غيره في كرب وغمة فلن يهتبه ورود ، شربها والتمتع بها .
وقولنا الانسان المراد به من كملت انسانيته وصفت سريره ونيتة فهو يرى سعادة جاره
داعية لبلاغ اوطاره وتشديد داره لا من كان ذا عينين ولسان يطعن بلسانه طعن
السنان وينظر بعينه معايب الاقران فستان ما بينهما ثم شتان فقد عرفت ان بعض
الناس يدح ولا غيرة له ، وبعضهم يبار ولا يدح وان هذا هو الاصلح . الا قل لمن
يطرى نفسه ويذكرها ان انت بهذه التزكية الا مذكيا وان ما خفي عليك من
شئها اكثر مما ظهر لك من زينها وانك كما تدين تدان وكما تهين تهان فان كان قد
استحوذ عليك الغفول لعلك رفيع الفاعل ونصب المفعول واستهواك الغرور لم يرتك
« بون جور » فاعلم انك ما علمت شيئا الا ما علمت ، ولا فهمت معنى الا ما فهمت ، فم
تفتخر ومن الذي تحتقر ولم لا تعتبر فتترجر وفيك يدخل الطاهر فيستخيل نجسا واست

تري الا مفراحاً اشراً او جزعاً مبتساً ، فاقن الحياء وليكن عرفانك بقدرك اول ما تعرفه من الاشياء ، ان الله عليك رقيب ولا يخفى عليه مغيب . - (من مقالته « جل اديّة » تلاقن « مجالي النور لكتاب القرن التاسع عشر » القسم الاول) .



رفاعة رافع الطهطاوي

١٢١٦ هـ - ١٢٩٠ هـ

هو الفرنسي المصوب لهم^(١) : المادة الاولى : سائر الفرنسيات مستوون قدام الشريعة . المادة الثانية : يعطون من اموالهم ، بغير امتياز ، شيئاً معيناً لبيت المال ، كل انسان على حسب ثروته . المادة الثالثة : كل واحد منهم متأهل لاخذ اي منصب كان واية رتبة كانت . المادة الرابعة : ذات^(٢) كل واحد منهم يستقل بها ويضمن له حريتها فلا يتعرض له انسان الا ببعض حقوق مذكورة في الشريعة وبالصورة المعينة التي يطبق بها الحاكم . المادة الخامسة : كل انسان موجود في بلاد الفرنسيين يتبع دينه كما يحب ، لا يشاركه احد في ذلك بل يعان على ذلك ويمنع من يتعرض له في عبادته . المادة السادسة : يشترط ان تكون الدولة على الملة القاتوليكية الحوارية الرومانية . المادة السابعة : تعمير كنائس القاتوليكية وغيرهم من النصرانية يدفع لها شيء من مال النصرانية ولا يخرج منه شيء لتعمير معابد غير هذا الدين . المادة الثامنة :

(١) لما كانت « الشارث » التي اقرها لويس الثامن عشر تنطوي على كثير مما ورد في بيان حقوق الانسان كانت هذه القطعة من اول الاثار الدالة على « بيان حقوق الانسان » في اللغة العربية .

(٢) يعني شخصية .

لا يمنع انسان في فرنسا ان يظهر رأيه وان يكتبه ويطبعه بشرط ان لا يضر ما في القانون فاذا اضر ازيل . المادة التاسعة : سائر الاملاك والاراضي حرم فلا يتعدى احد على ملك آخر . المادة العاشرة : للدولة دون غيرها ان تكره انسانا على شراء عقاره لسبب عام النفع بشرط ان تدفع ثمن المثل قبل الاستيلاء . المادة الحادية عشرة : جميع ما مضى قبل هذا القانون من الآراء والفتن يجب نسيانه وكذلك ما وقع من المحكمة واهل البلاد . المادة الثانية عشرة : اخذ العساكر قد يرتب وينقص عما كان عليه وقد يعين بقانون معلوم وضع عساكر في البر والبحر .

مفهوم الناس الذي يضمنها المبرهنة (المبرهنة) : قوله في المادة الاولى :

سائر الفرنسيين مستوون قدام الشريعة ، معناه سائر من يوجد في بلاد فرنسا من رفيع ووضيع لا يختلفون في اجراء الاحكام المذكورة في القانون حتى ان الدعوة الشرعية تقام على الملك وينفذ عليه الحكم كغيره . فانظر الى هذه المادة الاولى فانها لها تسلط عظيم على اقامة العدل واسعاف المظلوم وارضاء خاطر الفقير بانه العظيم ، نظراً الى اجراء الاحكام . ولقد كادت هذه القضية ان تكون من جوامع الكلم عند الفرنسيات وهي من الادلة الواضحة على وصول العدل عندهم الى درجة عالية وتقدمهم في الآداب الحضارية وما يسمونه الحرية ويؤمنون فيه هو عين ما يطلق عليه عندنا العدل والانصاف وذلك لان معنى الحكم بالحرية هو اقامة التساوي في الاحكام والقوانين بحيث لا يجوز الحاكم على انسان بل القوانين هي المحكمة والمعتبرة فهذه البلاد حرية بقول الشاعر :

وقد ملأ العدل اقطارها وفيها توالى الصفا والرفا

وبالجملة اذا وجد العدل في قطر من الاقطار فهو نسبي اضافي لا عدل كلي حقيقي فانه لا وجود له الآن في بلدة من البلدان فانه كالإيمان الكامل والحلال الصرف وامثال ذلك ونظائره فلا معنى لحصر المستحيل في القول والعناء والحل الوفي كما هو مذكور في قوله :

لما رأيت بني الزمان وما بهم خل وفي للشدائد اصطفي
ايقنت ان المستحيل ثلاثة القول والعناء والحل الوفي

مع ان ذلك ممنوع في العناء فانها نوع من الطيور موجود الافراد ، يذكره
ارباب علم الحشايش وذكر الثعلبي في قصص الانبياء قضية العناء مع سيدنا سليمان في
تكذيبها بالقدر . نعم لا وجود للعناء بالمعنى المشهور عند العامة من العرب والافرنج
من انها من اهلها عقاب ومن اسفلها اسد ، وعلى كل حال فلها في الجملة وجود . واما
المادة الثانية فانها محض سياسية ويمكن ان يقال ان الفرد^(١) ونحوها لو كانت مرتبة
في بلاد الاسلام كما هي في تلك البلاد لطابت النفس خصوصاً اذا كانت الزكوات
والفهي والغنية لا تني بحاجة بيت المال او كانت ممنوعة بالكلية وربما كان لها اصل
في الشريعة على بعض اقوال مذهب الامام الاعظم^(٢) . ومن الحكم المقررة عند
قدماء الحكماء : الخراج عود الملك ، ومدة اقامتي ببافيس لم اسمع احدا يشكو من
المكوس والفرد والجايات ابداً ولا يتأثرون بحيث انها تؤخذ بكيفية لا تضر المعطي
وتنفع بيت مالهم خصوصاً واصحاب الاموال في امان من الظلم والرشوة . واما المادة
الثالثة فلا ضرر فيها ابداً بل من مزاياها انها تحمل كل انسان على تعهد تعلمه حتى
يقرب من منصب اعلى من منصبه وبهذا كثرت معارفهم ولم يقف قنهم على حالة
واحدة مثل اهل الصين والهند ممن يعتبر توارث الصنائع والحرف ويبقى للشخص دائماً
حرفة ابيه . وقد ذكر بعض المؤرخين ان مصر في سالف الزمان كانت على هذا
النوال فان شريعة قدماء القبط كانت تعين لكل انسان صنعة ثم يجعلونها متوارثة عنه
لاولاده . قيل سبب ذلك ان جميع الصنائع والحرف كانت عندهم شريفة فكانت
هذه العادة من مقتضيات الاحوال لانها تعين كثيراً على بلوغ درجة الكمال في الصنائع
لان الابن يحسن عادة ما رأى اياه يفعله عدة مرات بحضوره ولا يكون له طمع في
غيره فهذه العادة كانت تقطع عرق الطمع وتجعل كل انسان راضياً بصنعة لا يتمنى
اعلى منها ، بل لا يبحث الا عن اختراع اوور جديدة نافعة لحرفته توصل الى كمالها

(١) يستعملها بمعنى الضرائب اطلاقاً .

(٢) يعني ابا حنيفة .

انتهى . ويردّ عليه انه ليس في كل انسان قابلية لتعلم صنعة ابيه فقصره عليها ربما جعل الصغير خائبا في هذه الصنعة والحال انه لو اشتغل بغيرها لنجح حاله وبلغ آماله .
 واما المادة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة فانها نافعة لاهل البلاد والعرباء ، فلذلك كثر اهل هذه البلاد وعمرت بكثير من العرباء . واما المادة الثامنة فانها تقوي كل انسان على ان يظهر رأيه وعلمه وسائر ما يخطر بباله مما لا يضر غيره فيعلم الانسان سائر ما في نفس صاحبه خصوصا الورقات اليومية المسماة بالجرنالات والكازيطات، الاولى جمع جرنال والثانية جمع كازيطة ، فان الانسان يعرف منها سائر الاخبار المتجددة سواء كانت داخلية وخارجية اي داخل المملكة او خارجها ، وان كان قد يوجد فيها منه الكذب ما لا يحصى الا انها قد تتضمن اخبارا تتشوف نفس الانسان الى العلم بها على انها ربما تضمنت مسائل علمية جديدة التحقيق او تنبيهات مفيدة او نصائح نافعة سواء كانت صادرة من الجليل او الحقير لانه قد يخطر ببال الحقير ما لا يخطر ببال العظيم كما قال بعضهم : لا تحتقر الرأي الجليل يأتيك به الرجل الحقير فان الدرة لا تستهان لهوان غواصها .

وقال الشاعر :

لما سمعت به سمعت بواحد ورأيت فاذا هو الثقلان
 فوجدت كل الصيد في جوف الفرا ولقيت كل الناس في انسان
 ومن فوائدها ان الانسان اذا فعل فعلا عظيما او رديئا وكان من الامور المهمة كتبه اهل الجرنال ليكون معلوما للخاص والعام لترغيب صاحب العمل الطيب ويرتدع صاحب الفعلة الخبيثة ، وكذلك اذا كان الانسان مظلوما من انسان كتب مظلومه في هذه الورقات فيطلع عليها الخاص والعام فيعرف قصة المظلوم والظالم من غير عدول عما وقع فيها ولا تبديل ، وتصل الى محل الحكم ويحكم فيها بحسب القوانين المقررة فيكون مثل هذا الامر عبرة لمن يعتبر . واما المادة التاسعة فانها عين العدل والانصاف وهي واجبة لضبط جور الاقرباء على الضعفاء وتعقيبا بما في العاشرة من باب اللياقة الظاهرة . وفي المادة الخامسة عشر نكتة لطيفة وهي ان تدير امر المعاملات لثلاثة مراتب : المرتبة الاولى الملك مع وزرائه ، والثانية مرتبة البيريه المحايية للملك ، والثالثة

مرتبة رسل العائلات الذين هم وكلاء الرعية والمحابون عنهم حتى لا تظلم من احد وحيثما كانت رسل العائلات قائمة مقام الرعية ومشكلة على لسانها كانت الرعية كأنها حاكمة نفسها ، وعلى كل حال فهي ممانعة للظلم عن نفسها وهي آمنة منه بالكلية ولا يخفى عليك حكمة باقي المراد .

نور سنة ١٨٣٠ في ذكر التغييرات التي حصلت وما ترتب عليها منه الفتن :
قد سبق لنا من القوانين السالفة في الكلام على حقوق الفرنساوية في المادة الثامنة ، انه لا يمنع انسان في فرنسا من ان يظهر رأيه ويطبعه ، بشرط ان لا يضر ما في القوانين ، فان اضر به ازيل . فما كانت سنة ١٨٣٠ ، واذا بالملك قد اظهر عدة اوامر منها النهي عن ان يظهر الانسان رأيه وان يكتبه او يطبعه بشروط معينة خصوصاً الكازيطات اليومية ، فانه لا بد في طبعها من ان يطلع عليها احد من طرف الدولة فلا يظهر منها الا ما يريد اظهاره مع ان ذلك ليس حق الملك وحده فكان لا يمكنه عمله الا بقانون ، والقانون لا يصنع الا باجتماع آراء ثلاثة : رأي الملك ورأي اهل ديواني المشورة يعني ديوان البيرويه وديوان رسل العائلات . فصنع وحده ما لا ينفذ الا اذا كان صنفه مع غيره . وغير ايضاً في هذه الاوامر شيئاً في مجمع اختيار رسل العائلات يعني في الذين يختارون رسل العائلات ليعيشوها في باريس ، وفتح ديوان العائلات قبل ان يجتمع مع انه كان حقه ان لا يفتحه الا بعد اجتماعهم كما فعله في المرة السابقة . وهذا كله على خلاف القوانين . ثم ان الملك لما اظهر هذه الاوامر كأنه احس في نفسه بحصول مخالفة فاعطى المناصب العسكرية لعدة رؤساء مشهورين بانهم اعداء للحرية التي هي مقصد رعية الفرنساوية . وقد ظهرت هذه الاوامر بفتنة حتى ظهر ان الفرنساوية كانوا غير مستدين لها . وبمجرد حصول هذه الاوامر قال غالب العارفين بالسياسات انه يحصل في المدينة محنة عظيمة يترتب عليها ما يترتب كما قال الشاعر :

ارى بين الرواد وميض جمر ويوشك ان يكون له اضطرام
فان النار بالعيدين تذكو وان الحرب اولها الكلام

ففي مساء اليوم الذي ظهرت فيه هذه الاوامر في الكازيطات ، اخذ الناس في الحركة بقرب المحل المسمى باليروايل يعني السراية السلطانية التي سكنها عيلة اقارب الملك الممجة عيلة اريان ، التي الملك الآن منها . وهذا الوقت ظهر الغم على وجوه الناس . وكان هذا اليوم السادس والعشرين في شهر يولييه ، وفي يوم السابع والعشرين لم يظهر غالب كازيطات الحرية لعدم رضاءها بالشروط . فلذلك بلغت الاوامر جميع الناس وحصلت حركة عظيمة بعدم ظهور الكازيطات التي من عاداتها انها لا تغتر عن الظهور الا لهم عظيم . فاغلقت الرشاش والمعايل والتبريقات والمدارس فظهر بعض كازيطات الحرية آمرة بعضيان الملك والخروج من طاعته ومعددة مساويه ، وفرت على الناس من غير مقابل . وبهذه الديار بل وفي غيرها قد يبلغ الكلام حيث تقصر السهام ، خصوصاً مادة الخطابات فأنها قوية ، وخصوصاً بلاغة الانشاء فلها مدخلة عظيمة كما قيل : ان يتزل الوحي على قوم بعد الانبياء تزل على بلغاء الكتاب ، خصوصاً اذا كان ما يذكر في تلك اليهيات مقبولا عند العامة ومقصوداً عند الخاصة ، فان هذا هو عين البلاغة الصحيحة فأنها (اي البلاغة) ما فهمته العامة ورضيت به الخاصة . فلما سمع بذلك ولاية الحسبة ^(٢) حضروا في الحال العامة ومنعوا الناس من قراءة هذه الكازيطات وحاصروا مطابعها وهموا بكسر آلات الطباعة ، وكسروا بعضها ، وحبسوا من اتهموه من الطباعين وبهدلوا كثيراً ، مما اظهر شيئاً مخالفاً لترتيب الملك من الرعية . وهذا ايضا مما قوى غضب الفرنسيين فكتب ارباب هذه الكازيطات يعني رؤساء الفرنسيين الذين هم يكتبون فيها آراءهم ، ورقة انكار واشهروها وعددوا نسخها ولصقوها بجدران المدينة وامروا فيها الرعية بالحرب وعينوا محله . وكان الميعاد في ديب سراية باليروايل ، فازدحم فيه كثير من الامم وفيما حوله من الحارات . فكانت العساكر السلطانية تحاول تفريق هذه الزحافات فعظم دوي الرعية وكثرت اصواتهم وظهر غضبهم في سائر الدروب والحارات فهجم العسكر على الرعية والنعم القتال بين الفريقين . فكانت الرعية تقتال اولاً بالاحجار والعساكر

(٣) كلمة عربية للبوليس .

بالسيوف وآلات الحرب . فكثرت القتال وعظمت المطاردة من الجانبين . ثم بحثت
الرعية عن آلات الحرب وظهر صوت البارود من الجانبين في مدينة باريس ، فكأنما
لسان حال الفرنسي الذي هو اصدق من لسان مقالهم جعل يقول : ان بني عمك
فيهم رماح . فعظم القتال وكان اكثر المقتول من الرعية ، فاشتد غضبهم وعرضوا
القتلى في المحال العامة لتعريض الناس على القتال واطهار عيوب العساكر . وقامت
انفس الناس على ملكهم لاعتقادهم انه امر بالقتال . فما مرت بهذا الوقت بجارة الا
وسمعت فيها : السلاح ! السلاح ! ادام الله الشرطة ، واهلك شدة الملك . فمن هذا
الوقت كثر سفك الدماء واخذت الرعية الاسلحة من السيوفية بشراء او غضب واغلب
العملة والصنائعية ، خصوصاً الطباعين هجموا على القرقولات وخانات العساكر واخذوا
منها السلاح والبارود وقتلوا من فيها من العساكر . وخلع الناس صورة علامة الملك
من الحوانيت والمحال العامة وعلامة ملك الفرنسيين هي صورة زهر الزنبق ، كما ان
علامة ملك الاسلام صورة هلال ، وملك الموسقوية صورة عقاب وكسروا قناديل
الخطرات وقلعوا بلاط المدينة وجمعوه في السكك المطروقة حتي يتعذر مشي الفرسان
عليه ، ونهبوا جيخانات البارود السلطانية . فلما اشتد الامر وعلم الملك بذلك ، وهو
خارج ، امر بجعل المدينة محاصرة حكما وجعل قائد العسكر اميرا من اعداء الفرنسيين
مشهورا عندهم بالخيانة لمذهب الحرية . مع ان هذا خلاف الكياسة والسياسة والرياسة .
فقد دلهم هذا على ان الملك ليس جليل الرأي ، فانه لو كان كذلك لظهر امارات
العفو والسماح ، فان عفو الملك ابقى للملك ، ولما ولي على عساكره الا جاعة عقلاء
احبابا له وللرعية غير مبغوضين ولا اعداء . ولكن اراد هلاك رعاياه حيث نزلهم بمنزلة
اعدائه ، مع ان استصلاح العدو احزم من استهلاكه ويحسن قول بعضهم :

عليك بالحلم وبالجباء والرفق بالمذنب والاعضاء

ان لم تقل عثرة من يقال يوشك ان تصيبك الجبال

فعاد عليه ما فعله بنقيض مراده ، وبنتظير ما نواه لاضداده . فلو انعم في اعطاء
الحرية لفرقة بهذه الصفة حرية ، لما وقع في مثل هذه الحيرة وتزل عن كرسيه في
هذه المحنة الاخيرة ، سيما وقد عهد الفرنسيون بصفة الحرية والفوها واعتادوا عليها وصارت

عندهم من الصفات النفسية ، وما احسن قول الشاعر :

والناس عادات وقد الفوا بها لها سن يوعونها وفروض
فن لم يعاشرهم على العرف بينهم فذاك ثقيل عندهم وبغيض

وفي اليوم الثامن والعشرين اخذت الرعية من يد العساكر محلا يسمى دار المدينة الذي هو محل شيخ مدينة باريس . فعند ذلك ظهر الخنزير الجنسي ^(١) يعني ورديان الرعية وهم عساكر كانت سابقا تحفر الاهالي ، كما كان للملك عساكر ورديان تحفزه وقد كان عزلهم الملك شارل العاشر . فلما وقعت الفتنة ظهوروا لاجانعوا عن الرعية فاشهروا اسلحتهم للقتال وطرودوا سائر العساكر من محلم . وحرقتوا كثير منها . وفي هذه الاوقات ارتفعت المحاكم وصار الحاكم هو الرعية ولم يكن للدولة عمل شي . فقد بذلت ما عندها من القوة لاختاد ذاك وتسكينه فلم تقدر عليه فكانت جميع القواصة متحركة والطبجية معينة لاني عشر الفاً من الورديان السلطاني وستة آلاف من عساكر الصنف . فكانت جملة العساكر السلطانية ثمانية عشر الف نفس غير الطبجية والقواصة . وكان من يحمل السلاح من الرعية اقل من هذا العدد ولكن من لا يحمل السلاح يحارب بالاحجار ويعين المتسلح . وبعد اخذ دار المدينة وسلب مدفع من العساكر الحربية ظهر انهزام سائر العساكر السلطانية بالبلدة ، ثم ذهبوا الى محل يقال له لوفر ، والى قصر التولري وهو سراية الملك ، ووقع الحرب فيما بين العساكر واهل البلد . وبينما هم في الحاربة بهذا المحل ، اذ انتشر البريق المثلث الالوان الذي هو علامة الحرية ، على الكنائس والهياكل العامة ودقت النواقيس الكبيرة لاعلام سائر الناس داخل وخارج باريس من اهل المدينة او غيرها ، بطلب حمل السلاح منهم للاستعانة على العساكر . فلما رأت العساكر ان النصره للرعية وان ضرب السلاح على اهل بلادهم واقاربهم عليهم امتنع اغلبهم وعزل كثير من رؤسائهم نفسه من منصبه . وفي اليوم التاسع والعشرين في الصباح ملكت اهل البلدة ثلاثة ارباع المدينة ووقع ايضاً في ايديهم قصر التولري والادفر فلكوهما ونشروا عليها بريق الحرية . فلما سمع بذلك صاري عسكر المأمور بادخال اهل باريس في طاعة السلطان رجع ، فكان

La Garde Nationale (٢)

هذا تمام نصرة اهل البلد . حتى ان العساكر دخلت تحت بيرق الرعية . ومن هذا الوقت نصب حكم وقتي وذيوان موقت لنظم البلاد حتى ينحط الرأي على تولية حاكم دائم . وكان رئيس هذا الحكم الموقت صاري العسكر المسمى لفيسته وهو الذي قاتل في الفتنة الاولى للحرية ايضاً . وهذا الرجل شهير بانه يحب الحرية ويحايي عنها ويعظم مثل الملوك بسبب اتصافه بهذا الوصف وكونه على حالة واحدة ومذهب واحد في البولييتيكية . وليس صاحب قريجة مستخرجاً للعلوم من حيز العدم كغالب رجال فرنساوية وشاهيرهم ، خصوصاً في العلوم العسكرية ، ولكن اعظم الناس مقاماً لا قريجة وفهماً ، وليس المراد القدر في معرفته بل في انتهاء الرياسة اليه . وما يشاهد في سائر بلاد الدنيا ان التصدر ليس دائماً على قدر المعرفة وان كانت المعرفة موجبة له بالشرع والطبع . ومن الغريب ان مثل هذا الامر يقع ايضاً في البلاد الحسنة التمدن . واطن ان هذا كله مصداق الحديث الشريف الذي هو ذكاء المرء محسوب عليه . رزقه . وكما قال الشاعر :

اذا ابصرت ذا فضل فقيراً فلا تعجب لفقرك في يديه
فقد قال النبي مقال صدق ذكاء المرء محسوب عليه
وما احسن قول الشاعر :

ولو ان السحاب همى بعقل لما اروى مع النخل القتادا
ولو اعطى على قدر المعالي سقى الهضبات واجتنب الوهادا
(من كتاب « تلخيص الابرز الى تلخيص باريز »)

نُوفل نعمة الله نُوفل الطرَابُلسِي

١٨١٢ - ١٨٨٧

صه اعلوم فرنسا في الفرد التاسع عشر : خسة اشخاص حازتهم فرانس
من مشاهير الكتبة بذلوا جهدهم في ايضاح طرق الفلسفة وتشيد مبانيها وهم فونتييل
الذي انسجمت مكاتيبه فيها ، وبوفون الذي كان مشتغلا بتأليف توارينه الطبيعية في
عصر الملك لويس الخامس عشر الذي مر ذكره ويوصف بانه كان مشفع افلاطون
وبلين الذي كسا علم الفلسفة رقة التعبير في كتابه الذي خلد ذكره واعرب عن رقة
طبعه ودماثة اخلاقه ، ومونتسكيو الذي صرف همه في كتب السياسة وابانت تصانيفه
عن غاية براعته فيها ، قال بعضهم وكفى شاهداً على ذلك ما كتبه في سبب ارتفاع
وانحطاط الدولة الرومانية وهو كتاب عجيب يحتوي على تعليقات صادقة وعبارات
راشقة ، وكتابه الآخر المسمى روح الثرائع الذي بين فيه الحقوق الانسانية وقسمها الى
ثلاثة اقسام :

- اولها الحقوق المتبعة بين الامم في خلطتها السياسية والمتجربة .
- وثانيها حقوق الدولة على رعاياها وبالعكس .
- وثالثها حقوق الاهالي فيما بينهم ثم قسم حال الدول الى ثلاثة اقسام ايضاً :
- الاول الدول الوراثية خلفاً عن سلف ، المطلقة التصرف بلا قيد .
- الثاني الدول الوراثية المقيدة بالقوانين .

الثالث الدول الجمهورية المقيدة بالقوانين ايضاً . (والجمهورية هي كذبة عن
انتخاب الامة رئيساً للدولة يتصرف في ادارتها بمقتضى القوانين مدة حياته او لمدة
معلومة ثم ينتخب غيره) . وبين ما ينشأ عن هذه الاحوال الثلاثة من الخير والشر وهو
معدود عند اهل اوربا قانوناً صحيحاً في الاحكام . ومن تمثيلاته البديعة تشبيه المستبد
في احكامه بن يتوصل الى اجتناء الشجرة بتقطع الشجرة من اصلها . وله غير ذلك عدة
تأليف تلقاها الناس بالقبول من جملتها المراسلات الفارسية وهي اشبه عيزان يشنع فيه

على عوائد الشرقيين والغربيين ليظهر مآذام كل منهم ومحامده . وكان ساح في بلاد
اوروبا ليلاحظ في سياحته ما يلايم كل مملكة من الممالك ، فقال ان بلاد المانيا تليق
للسياحة وبلاد ايطاليا للاقامة وبلاد فرانس للمسرة وطيب العيش . ثم ان رابع هؤلاء
الخمسة اشخاص الذين نحن بصدد الكلام عليهم هو دلبير صاحب التأليف المحلى بقلاند
القواعد ، الحاوي باوضح بيان ما كاد يأتي على سائر الفوائد . وخامسهم كندليك الذي
بسّط اشعة التحقيق على تأليف لوك الانكليزي في علم الفلسفة . وبلي هؤلاء الخمسة جان
باتيست روسو صاحب الاشعار ذات المعاني الرائقة والمعلم ساج صاحب التأليف البارع
المعروف بجيل بلاس المحتوي على المقالة الفلسفية وهو احسن مما ألف في بابه .

ومن مشاهير هذا القرن ايضاً وولتير . قال بعض المؤلفين ان هذا الرجل هو ممن
اخذ راية الكتابة باليسين وبالشمال واشتهر في فنونها شهرة بالغة ، ولو لم يحمله الخلال
العقيدة على عدم احترام الشرائع والديانات لكانت شهرته اتم والنفع به اعم . وقال
آخرون ان الشيء اذا تجاوز الحد رجع الى الضد ، وكما ان الجهل مضر فكذلك مقابله
اذا صاحبه اساءة الغير . وذلك ان هذا العالم افضت به غزارة علمه الى القدح في الاديان
وفي كثير من ملوك عصره فعوقب بالطرد عن وطنه وعن كل موضع أراد النزول به .
مات في سنة ١٧٧٨ وله مؤلفات عديدة ترجم منها مؤلفان الى العربية وطبعا في مصر .
الاول يسمى مطالع شمس السير في وقائع كرلوس الثاني عشر . وهذا الملك هو ملك
اسوج المشهور بالحاربات الشديدة بينه وبين بطرس الاكبر امبراطور روسيا والثاني
يسمى الروض الازهر في تاريخ بطرس الاكبر وهو الامبراطور المشار اليه . ولكن قل
من يثق بتأليف هذا الرجل غير ان لسوء الحظ نجد كثيرين من الذين تعلموا اللغات
الاجنبية في بلادنا يؤمن بان ما من فائدة مما تعلموه الا ان يطالعوا كتبه وامثالها بلذة
ويقتفوا خطواته برغبة لينالوا حق التصدر بين صفوف المتحدين .

ومنهم جانجك روسو وهو نظير وولتير المذكور في الشهرة . وله من حسن التعبير
ما لا تستقر معه الاوهام . وهذا الرجل مع وولتير المذكور قبله هما اللذان انشأ الثورة
التي اتت بالمصائب الآتي ذكرها الى فرانساً وهياً اسبابها واستعجلا وقوعها . - (زبدة
الصحائف في سياحة الماداف ، بيروت ١٨٢٩) .

فرنسيس فتح الله المرائش

١٨٣٦ - ١٨٧٣

بحث في الحرية : بينما كان الفيلسوف مواصلاً خطابه كان الملك والملكة شاخصين فيه بأعين يخامرهما الذكاء والاصفاء ، مستوعبين معانيه بكل اتضاع ودعة . وغب نهاية مقالتهم جعلت الملكة تقول له هكذا : اننا قد عرفنا عدم امكان وجود حرية للانسان بل ولا لسائر الانواع . وان جميع الاشياء لكونها مرتبطة بخدمة بعضها البعض فهي مقيدة ايضاً بعبودية بعضها البعض . ولكن عندما تكون هذه العبودية غريبة عن الفائدة او مضره لصالح الامور فالاجتهاد بابطالها ضرب من الزوم وقانون صوابي . وبناء على ذلك عندما نظرنا دولة الاستعباد تتداخل ما بين شعوبنا تحت طرق مختلفة حيثما لا ينجم عن هذا التداخل سوى الاضرار بهم وفساد طبائعهم السليمة ، نهضنا حالا ضدها وسطونا عليها سطوة اسكندر على داريوس وسجنائهم كما علمت .

اما حصول الشخص على لذة الحياة معتوقة من كل حاكم وصافية من كل مكدر ، فهو امر لا يمكنه البتة ولو تطبع على تتبع تلك النواميس التي ذكرتها والتي تصعب في الاجراء بقدر سهولتها في التصور حسب كل الاعمال الفلسفية ، لان التطبع لا ينقلب طبعاً ، وما كان هكذا فهو غير لذيذ عند الطبيعة وبعيده عن السهولة . واذا امكن الانسان السلوك كما اشترت فلا يكون ذلك الا لمن وسسته العناية بسمة الانفراد ، وهذا شاذ وايس حكم الشاذ الا الحفظ وعدم القياس عليه .

وعلى كل حال ان الانسان اذا كان متعبداً لاحكام دولة التمدن والصلاح يكون داخلاً في حقيقة الحرية التي تطلبها الواجبات الانسانية . على انه اذا كان ذلك التبعيد لازماً فتلك الحرية ملازمة ، لان اعتناق الانسان واجباته لا يدعى عبودية ، ولكن اذا كان الشخص معتوقاً من رق تلك الدولة فهو يكون بالضرورة داخلاً في عبودية ضدها تبعاً لمقتضى الحال .

واكون الدخول في احكام دولة الحشونة والعبرية يفسد احوال البشر وينثر عظام

جميعيتهم نازعا عنهم كل الصفات الحميدة والسلوك السليم ، وذلك هو الامر الذي لا يوجد اضر منه لمملكة التمدن والصلاح ، وجب علينا دفعا لوقوع البلبال والوبال فيما بين رعايانا ان نشور على تلك الدولة الآبقة التي اذا لم نغ آثارها لم تقم حرية الانسان المطلوبة اصلا ، وهي الحرية التي لا يمكنك انكارها مها ردت الهواجس والاوهام الفلسفية التي لا وجود لها الا في العقل الذي قد يحظر فيه ما لا حقيقة له في الظاهر .

فاردف الفيلسوف كلامه قائلا : انا لم امنع امكان اخرية الادبية بل الطبيعية . ولا شك انّا اذا اطلقنا انظارنا الى عالم الآداب وتبصرنا بشرائع الحكمة نعين اقواما احرارا وآخريين عبيداً حسباً تقتضي احوالهم وكنياتهم . وعلى كل حال ان الاجتهاد في عتق العبيد وهدم مباني العبودية هو امر ضروري وواجب .

فطرح الملك انظاره على الفيلسوف وقال :

- اذن مشروعنا في محاربة مملكة العبودية واستنقاذ شعوبنا من قيودها لا يستحق

الملام .

- كلا . بل هو حسن وواجب يا ايها الملك المعظم ، لان الاستعباد ، مكروه عقلا وطبعاً ، وقد نهض العالم بأسره ضد هذه العادة المستهجنة وما سواها فحاربوا من ظلم واعتدى واعدوا له سلاسل واغلالا .

عالم الصالح العام : ان اهم دواعي السياسة واعظم بواعثها هو النظر الدائم الى الصالح العام وتواصل السهر عليه ، بحيث .هما اتقنت السياسة نظامها واحكمته ولم تلتفت الى هذا الصالح او تغافلت عنه فلا تعتبر الا كمساعد على نثر عقد الهيثة الاجتماعية الذي لا يمكن دوامه منظوما ما لم تكن الملاحظة السياسية عاصمة له ، اذ ان اهمال ما يسبب العار هو تسبب لوقوع الخراب ، وهذه الملاحظة تنحصر جميعا في توقيع ما يؤول نفعه الى العامة اجمالا وافرادا ودفع ما يفضي الى الضرر .

وذلك يستريح على خمسة اركان ، وهي تمهيد سبل العلوم وتسهيل طرائق التجارة وتقوية وسائل الصنائع والاشغال ومساعدة الزراعة والفلاحة وقطع اسباب التعدي .

اما الركن الاول الذي ينباط بتجهيد سبل العلوم ، فهو يتضمن المساعدة على تشييد المدارس وتسهيل الدخول فيها لاجل كل من يرغب ، وترقية الناجحين بالدراسة على قدر الاستحقاق .

واما الركن الثاني الذي يلاحظ تسهيل طرائق التجارة ، فهو يتوقف اولاً : على تقريب ابعاد الاسفار بواسطة اصلاح الطرقات . ثانياً : على ازالة مخاوف ومعاثر الطريق وايقاع الامان والسهولة . ثالثاً : على وضع حدود ونظمات تجري على كل ارباب هذه الحرفة بحيث لا يمكن احداً تجاوزها . رابعاً ، وهو الاخير : على منع كل الصعوبات التي يمكنها صدم تقدم التجارة وابطال كل عائق لسيورها .

والركن الثالث الذي يخلص بثروة وسائط الصنائع والاشغال فهو يتأسس اولاً : على اثارة همم ذوي الاختراعات بتعظيم جوائزهم ورفع شأنهم وتثبيت ما به يمكنهم اقتطاف ثمرات انعابهم . ثانياً : على توسيع دوائر الادوات الصناعية وتضييق مساحة التلف والمصاريف . ثالثاً : على رفع كل ما يوقف الخطوات عن الهجوم الى معاناة الاشغال . اخيراً على المساعدة في تكثير المعامل وتسهيل مجراها .

واما الركن الرابع الذي يتعلق بمساعدة الزراعة والفلاحة فهو يقوم برفع الجور عن الفلاح وفتح الطريق للزراع ، وتعجيل خطوات الحصاد ومنع حشر العشار واحتشاد الخزان ، وبإلشاة كل موانع البذار وتسديد جميع فطاييب الارض .

واما الركن الخامس الذي يشمل رفع اسباب التمدي ، فهو يستوي على ثلاث قضايا فقط وهي حماية المبتاع وضيانة الاعمار ووقاية الارواح .

عالمه الاسنوا : ان اعظم المقومات لصحة السياسة واقامة الحق هو مجرى شرائعها متساوية على كل ابنائها بدون ادنى امتياز بين الاشخاص او تفريق بين الاحوال . فلا يجب الاخذ بيد الكبير ودفع الصغير . ولا الالتفات الى الغني والاعراض عن الفقير . ولا مؤازرة القوي ومواراة الضعيف . بل يجب معاملة الجميع على حد سواء كيلا يقع خلل في نظام الحق لان كل فئة من الناس لها منزلة في طريق السياسة تستدعي النظر اليها . فكما ان العظماء والاغنياء هم القوة الواصلة

كذلك الصغار والفقراء . هم الآلة الموصلة . فلولا يد الصغير لم يطل ساعد الكبير . ولولا تعب ذوي الفاقة لم تسهل متاجر ارباب الفنى ولم تحرس امواهم ولم تقم قصورهم العالية وسرادقهم المشيدة . لكل ذلك الفنى عندما يأتي من محل ملاهيه ومراسحه الى مسكنه الواسع ، ويضجع على فراشه المصنوع من ريش النعام وينظر الى رقوش حجرته ونقوشها لا يفكر في ذاك المسكين ، الذي بعد ان يكد ويكدح طول النهار مقاسياً حر صيفه ومتكبداً برد شتائه لاجل تشييد ذاك المسكن وتنميق تلك الحجره ، يذهب الى كوخه الحقير ويأكل خبزته اليابسة مع اولاده العراة الجائعين ثم يضجع على طراحته المتخرقة تحت لحاف الاعياء والنوص . فهل كل هذا التباين لا يكفيه حتى يرغب ايقاعه ايضاً في موقف الحق الذي يستوي عنده الجميع ؟ وهل يسوغ لارباب السياسة ان يقبلوا وقوع هذا التباين ويحجفوا بذلك المسكين الذي بدونه لا تصل قوتهم الى مواقعها فلا يخافون من وثوب التسعة والتسعين وفرط عقد الجمعية ؟ ولماذا يوجد حتى لاصوات الاغنياء فقرن في قاعات السياسة ، ولا يوجد هذا الحق لاصوات بقية الشعب الذين هم الجانب الاكبر والأهم والذين بواسطتهم تقوم سطوة الممالك وقوات الملوك وعليهم يتوقف مدار السياسات ؟ فلا شك ان لسان السياسة نفسه ينادي بوجود حالة الاستواء ويصرخ ضد الضد .

تفويض العقل : انه اذا فحص الجوهر الانساني من حيث فطرته الاولى واصله الطبيعي انما يشاهد لامماً بكل الصفات الساذجة والخصال البسيطة حسباً يتبين ذلك من كل انسان يتربى منفرداً عن ازدحامات عالم المخالطة . ولما كان عظم لطافة هذا الجوهر وشدة احتياجه الى وقاية نفسه سبباً فعالاً لقبوله التأثير بكل صورة تلوح له ، والتخلق بكل سمة يحافظ بها على ذاته ، كان انضمامه في سلك الجمعية اذ ذاك موجباً لانطباع صور الحوادث الاجتماعية والوقائع الادبية على ستائر قلبه وتطبعه باخلاق وطباع بها يمكنه ان يعارك ويذاحم امواج العالم البشري ويعيش تحت لواء حوادثه .

غير ان كثرة تقابلات الاحوال والاجيال تأدّت به الى ان يفقد كل اطوار تلك الفطرة الاولى ويصير من أشر المخلوقات وأوحشها . ومن ثم لم يعد الانسان قادراً على

الدخول في دائرة التمدن الذي يطلب سذاجة الصفات وسلامة الطباع الا اذا كان متريفاً
بثقيف العقل الذي يعتبر كآلة عظيمة بها يمكن لكل من البشر ان يسترجع الى
طبيعته ما افقدها التوحش .

ولا يتم هذا التثقيف الا بالتعرض في العلوم والفنون ودراسة المعارف الطبيعية
والادبية . ومن المعلوم ان العلم يخلق في الانسان قلباً نقياً وروحاً مستقيمة ويجعله ظافراً
بكل الصفات الصافية ونافراً عن كل ما يشين الجوهر الانساني ، ولا يترك له سبيلاً
الى التفكير في الامور الدنية والاميال المنحرفة ، وهو الامر الذي تشتق منه كل
افعال الشر وعليه تبني كل دعائم التوحش . فكيف يفكر الانسان مثلاً في دناءة
السلوك عندما يكون الفلك طائراً به الى اعالي الاجرام السماوية حيث يرى الوف الوف
وربوات ربوات من النجوم التي هي شموس هائلة الحجم وكل منها جالس على عرش
الفضاء ثابت في مركزه وتدور حوله كواكب سيارة مختلفة الابعاد والاشكال ، وجميع
ذلك له من السمر والعظمة ما يخبر بعظم اعمال الله . وكيف يأخذ بذهنه الهتك
بالقريب بينما تكون الطبيعة هاتكة له اسرارها ، ومبدية لديه غوامضها . فاذا نظر
الى الارض يراها تدعوه الى تمييز تراكيب طبقاتها وتعدد مفردات عناصرها ومعرفة
نسبة كل من موادها الى غيره . واذا تأمل في الحيوان يراه باسطة انواعه لدى حكمه
وطالبا منه فصل كل عن الآخر . واذا لحظ النباتات يراها كأنها تدعوه الى معاينة
عجائب غورها وماهية جوهرها وكيفية تنذيتها وعملية انتاجها وتأثير خاصياتها وكأنها
تكلفه احصاء كل من انواعها وتحديدده تكليفاً فوق وسعه .

وكيف يرتضي بعمل المنكرات حينما تكون الكيمياء مقدمة له مشكلاتها
وطارحة عليه مسائل غوامضها ، فما ينتهي من معرفة صفات عنصر منها وادراك نسبة
اتحاده بغيره وكيفية قوامه الا ويبرز لديه عنصر آخر ويدعوه الى تفنيده ، فيذهب
خابطاً في عباب المشكلات حينما يقابله مواد الحوامض بايقاده وانارته ويطارحه مولد
الماء برشاقتها ولهيده ويناقشه حامل الانوار بلمعانه واضاءته ويدهشه الذهب بثباته وثقله
وتذهله الفضة بوضاءتها وتفاوتها ويلطمه الحديد بكشافته وصداه ويحيره الزئبق بفراره
ونفاره .

وكيف يسمح لآله ان تسرح في عالم الشرور والمعاصي حينما تكون الجغرافية سارحة به على ظهر هذه الكرة الارضية الملوثة من عجائب الخليقة وغرائب الحوادث ، فتارة تطير به الى قمم الجبال العالية فيرى ما بها من الاودية العميقة والسلاسل المستطيلة والينابيع البخارية فيفكر فيما سبب المرتفعات وما احدث المنخفضات وما جمع المياه . وحياناً تمر به على السهول الواسعة والبحار الشاسعة والانهار المتدفقة ، فيقف متفكراً فيما جمد اليابسة وجمع السوائل الى مكان واحد . واوناتاً تسبح به في الاقاليم والاقطار فيستوقفه اختلاف العرض والطول في ميدان التأمل لتباين المناخات والاهوية . وطوراً تترحل به الى بلاد لا عدد لها وامكن لا تحصى وجميعها تختلف باختلاف المواقع والوقائع فيقف متحيراً بما تحويه الارض من الامم والقبائل المختلفة بالمذاهب والمشارب والهيئات ، ومندهشا لما يراه من احوال البلدان والسياسات والشرائع ، وممناً فيما يعانيه من الصنائع المتنوعة الاشكال والتجارات المتشكلة الاحوال ، وهكذا يطوف به هذا العلم الى اقاصي العالم بدون ان يتوكل له سيلاً للجولان في عالم المآثم وهو جالس على وسادته . غير مباح صديقاً ولا مفارق حبيباً .

وكيف لا يبذل الاعمال الرديئة بالصالحه عندما يكشف له التاريخ حجب الاجيال الغابرة ويطلعه على كثيرين من البشر الذين كانت اعمالهم سبباً لاحوالهم ان رديئة فردية او صالحة فصالحة ؟ ويظهر له كثير من الناس الذين بواسطة سمو افعالهم قد بلغوا اسنى المراتب واعلى المنازل . وكم وكم من الناس الذين بواسطة دناءة افعالهم قد هبطوا الى الحضيض ، لا بل يظهر له ان كثيراً من الممالك العظيمة القوة والراسخة الاركان قد افضت بها قبائح السلوك الى الاضمحلال والملاشاة ، وكثيراً من الولايات الصغيرة قد آلت بها قوة الاطوار الحميدة الى الاتساع والامتداد ورفعتها الى سما . المجد والكرامة . وخاصة يظهر له ان افعال الخشونة والتوحش ليس كانت تبديد الممالك وتستأصل الملوكة فقط ، بل كانت ايضاً تشتت العباد وتهدم البلاد مهما كانت حصينة وغنية . أفلا يشعر بحركة غامضة في اعماق قلبه تدعوه الى احتقار العظمت الانسانية والفضخات الكاذبة الحالية وتجذبه الى الاتصاف بالصفات السليمة والتخلق بالاخلاق

الحيدة وذلك حينما تمتطي تأملاته السرية خيول التاريخ وتجري في برية سوريا ، مثلاً حينما يشاهد ان عظمة ذلك الاقليم القديم العهد والكريم التربة والاصل ، قد استعالت بفعل الاجيال الخشنة الى دمار مهول حيث لا يرى سوى خرابات تلقي الكتابة على الابصار وعدد قليل من الشعوب المنتقرة ، بدل تلك العظمت السابقة والمجد الزاهر والغنى الوافر . أفلا يطرق تأسفاً اذ يرى صور مدينة الفينيقيين التي كانت مركز تجارة العالم ومحط رحال الآمال وقد صارت نسبياً منسياً ولم يبق فيها سوى شبك الصيادين ؟ أفلا يرتعد لدى سطوة الحدثن حينما يرى اورشليم مدينة داود ومحل بعظمة سليمان قد اصبحت قرية لا يذكر منها سوى المحلات التي لم تحفظها سوى يد القداسة ؟ أفلا يضطرب مخافة من بوائق الزمان عندما يرى انطاكية مدينة الله العظمى ذات الاسوار العالية والحصون المنيعة قد اضحت رمة مضجعة في قبر الوبال ؟ أفلا يرتجف لدى هبسة الايام اذ يرى مدينة تدبر التي هي مبنية بالصفاح والحمد قد صارت اطلالاً دراسة ورسوماً بالية حتى لا يشاهد فيها سوى عواميد هابطة وعضايد ساقطة وهياكل مهدومة ؟ أفلا يهجم كرباً اذ يعاين ان منجم ذات الصيت الرنان قد غدت كالسمك الذي لا صوت له ؟ أفلا يقف متحيراً عندما يصعد على رأس سيمان ويرى ان جميع ما كان يحويه من المدن العظيمة والقرى الخصبية والمزارع الناضرة والاديرة العامرة والكنائس الرحبة ، قد صار خراباً تماماً ودماراً لا مزيد عليه بحيث لم يبق سوى بعض رسوم واشكال ؟ وبعد هذا أفلا تسحقه صواعق الاشمزاز عندما يتأكد ان جميع هذا الخراب هو نتيجة الجبل والتوحش ؟ فبالاجمال نقول : ان العلم هو الفاعل الاعظم لتثقيف العقل ، والمروض الاكبر لجماع الطبائع والسبب الاهم لتشييد التمدن والعمار ، اذ هو يرفع افكار الانسان الى الحقائق السامية فلا تعود دائرة على مستحقرات الاشياء ويرسم في مرآة ذهنه صور الكائنات الدقيقة فلا يعود هاذباً بمزعزعات الامور فتنتظفي من قلبه توقدات الحسد بنظره الى زوال المحسودات ، ويطرد من صدره ضواغط الطمع بادراكه حقيقة المطموعات ، وتتلاشى من روحه بقية الاطوار المتنتنة الرجسة الخراب كالتساوة التي غرقت مراكب مصر ، والاتطاخ الذي هدم قصور آثور ، والتغفل الذي كسف شمس فارس ، والطمع الذي كسر صولجان

مكدونية ، والضغينة التي مزقت احشاء فلسطين ، والكبرياء التي ثلت عرش الروم ،
واخيانة التي قلبت ممالك الرومانيين ، والبغض الذي شتت شمل لبنان وزرع اركان
دمشق . ثم تنمو به الصفات الداعية الى جلاله العيار كالشجاعة والنباهة والمحبة والاتضاع
والدعة والاحسان والوفاء والامنية ، اذ يعود خبيراً بغوائل تلك الاطوار الطالحة ، وعليها
بنتائج هذه الصفات الصالحة .

فبدون تثقيف العقل اذن لا يعدّ الانسان الا مع البهائم التي لا عقل لها ، ولا يمكن
ان يدعى متمدنا قط .

اطفوا الاموال من عنابرنا : لا يوجد ما يستحق نهوض العالم ضده نظير
البخل ، لانه يجتهد على الدوام ان يحشد ارزاق البشر ويحشر قوت العباد احتشاداً
وحشراً يوجبان خلل النظام العام واستعباد الانام .

وهاك قائد البخل منتصباً لدينا تجاه الكرم وهو قابض بيديه على ساعد دولاب
المعاملات ومساعد قيام الحياة ، فلنوجه خطابنا اليه قائلين :

ها قد نهضت المسكونة عليك يا ايها الروح الحبيث قائد البخل والشح ، وها جميع
الناس يقذفونك بالعنات والمسبات ، فانت مستوجب ان يحكم عليك بالخذل والإذل
بدون تردد لانك تود ان ينعلق كل باب لتقدم الخلائق وتفتح كل سبل التثقل .
فتخزن الاموال ولا تدع لها منفذاً . اما تعلم ان العطاء ينهج طرق الخير ويسند اهاك
الجائع ؟ وتكثّر الدنانير والدرهم في اعماق الصناديق حذراً من ان يلامسها الهواء
ويسبها الضياء . اما تدري ان الدرهم قد صارت الآن محوراً لمدار عالم المعاطاة ، وان
حجزها يضيق دائرة العلاقات البشرية ويعيق تبادل المعاملات ؟ وتطرد كل سائل
ومحتاج ولو على فلس ، وقيل عن كل عمل كريم او سمة تقتضي بذل الورق . اما
تعرف ان العضد الاعظم لترتيب حياتك يؤخذ من مثل السائلين والمحتاجين ؟ فهم
يبزون دارك وحانوتك . وهم ينسجون ثوبك ورداك . وهم يجزون كل ادوات
طعامك وشرابك . وهم يتسارعون اليك من كل الجهات ليخرسوك . من وثبات الختلس
ومجبات العدو . وهم يمدون ايديهم ليرفعوك لثلاث تعثر رجلك بحجر . واذا انتشبت

حريقة في .تلك القوا ارواحهم ليتذكوك واولادك ويحموا امتك . فلماذا تدوس في اعناقهم اذا انطرحوا تحت قدميك يطلبون اسعافاً ؟ ولماذا تعرض عنهم وتشتتهم اذا مدوا ايديهم اليك ليطلبوا سداد رمقهم ، حتى اذا امكن للاصلاح ان يقتلع من فولاذ يدك بارة واحدة استشعرت بالم اقتلاع الضرس . ولماذا تعصي الامر باشباع الجائع وستر العريان ؟ اما تحشى وقوعك في ثورتي الدنيا والآخرة ؟ ولم تهجس على مضجك في امر التوفير وتتصل به الى حسابات وكميات تفوق طور الادراك مرتقياً في سلسلة التضعيف والضرب حيث تقول في ضميرك : انني من القدر سأشرع في تنقيص كمية اللحم والبقول والزيت وفي اجساد الاولاد في تنعيم الاعمال الخدمية استثناء بهم عن الخدم ، ولم ازل انتص مقدار الطعام واعود الاولاد على الخدمة حتى نصير اخيراً قابلين ان نعيش على التذر من الخبز والقليل من الجبن والزعت وقادرين على قضاء كل الاعمال الشاقة . وبهذا العمل يمكنني ان اجمع كل مال العالم ، لان درهماً ودرهماً درهماً . ودرهماً ودرهماً اربعة دراهم . واربعة دراهم في اربعة دراهم ستة عشر درهماً . و $16 \times 16 = 256$. و $256 \times 256 = 65536$. وهكذا ترتقي من المضروب الى المضروب فيه الى ان تبلغ الحاصل الاعلى حيث لا يوجد رقم ولا يجري قلم . وحينئذ تأخذ نفسك وتقول : ها انا مزع ان املك العالم بأسره واوقف كل دواليب الاشغال واجعل الناس عبيداً لي . ثم ستفعل هكذا يا هذا البخیل ولكن بعد الوف من السنين اذا لم تمت بداء التكميل . فليمش رأسك الكريم ولينجح مقصدك العظيم . ولا عتب عليك اذا فكرت في نفسك هكذا لانك ترافق القمر في مشروعه ، فكما ان هذا الحرم يخال انه سيوقف دوران الارض بعد عدد من الوف من السنين لا يحصى ، وذلك بتأخير جاذبيته لحركتها ست ثوان في كل جيل ، هكذا تخال انت ايضاً انك ستوقف حركة الاشغال تجذبك كل الاموال من ايدي الناس ، وتعود منفرداً بالسطوة والغنى بعد العمر الطويل .

فلا عتب على العالم اذا اثار عليك الفتن يا قائد البخل ، وارتفعت اصواته ضدك ، وتبادرت قواته الى الفتك بك ، لانك انت العدو المبين له ولكل صواحه ، وانت المصر على هتك ستار هيئته واستعباد قلوب ابنائه بجشرك اهم ادوات مداره ، ومع كل

هذا فلا بأس من ترك ظفر لك في جسد التمدن لتكون مانعاً لهجوم التبذير الكثير
النصر ، ولكن يجب ان تكون ملحوقاً بأوامر الكرم لكي تحصل الرتبة المطلوبة
ما بين التبذير والبخل . - (عن كتاب « غابة الحق ») .



جمال الدين الافغانى

١٨٣٩ - ١٨٩٧

جمال الدين الافغانى ونوفىس باشا غديو مصر : قال الحديوي توفيق باشا
لجمال الدين ما هناء : « انني احب كل خير للمصريين ، ويسرني ان ارى بلادي
وابنائها في اعلى درجات الرقي والفلاح ، ولكن مع الاسف ان اكثر الشعب خامل
جاهل ، لا يصلح ان يلقي عليه ما تلقونه من الدروس والاقوال المهيجة ، فيلقون
انفسهم والبلاد في تهلكة . »

قال جمال الدين مجاويبا : « ليسمح لي سمو امير البلاد ان اقول بحرية واخلص
ان الشعب المصري كسائر الشعوب لا يخلو من وجود الخامل والجاهل بين افراده ،
ولكنه غير محروم من وجود العالم والعاقل ، فبالنظر الذي تنظرون به الى الشعب
المصري وافراده ، ينظرون به لسموكم . وان قبلتم نصيح هذا المخلص واسرعت في
اشراك الامة في حكم البلاد على طريق الشورى ، فتأمرون باجراء انتخاب نواب عن
الامة تسن القوانين وتنفذ باسمكم وبارادتكم ، يكون ذلك اثبت لعرشكم وادوم
لسلطانكم . » هذا اهم ما جرى في هذه المقابلة التي كان فيها سمو الحديوي غير راض
واسرّ في نفسه البطش بجمال الدين ولكن لم يظهر له شيئاً من ذلك .

جمال الدين وفكرة مجلس نيابي تشكله الحكومة : « ان القوة النيابية لاي
امة كانت لا يمكن ان تحوز المعنى الحقيقي الا اذا كانت من نفس الامة ، واي

مجلس نيابي يأمر بتشكيله ملك او امير او قوة اجنبية محرقة لها ، فاعلموا ان حياة تلك القوة ، النيابية الموهومة ، موقوفة على ارادة من احدثها .

» فغزة الملك ينقصها نهضة الشعب الملوك ، خصوصا اذا هو صادم ارادة ماله او اميره ، والتاريخ لم ينقل لنا ان ملكا او اميرا او دخيلا بقوته على شعب ، يرضى عن طيب خاطر ان يبقى مائكا اسما ، وامته هي المالكه فعلا ، لادارة شؤونها وزمام امورها على مطلق المعنى . واعظم اماني الشعوب الملوكه التخلص من ربقة الاجنبي وتحكمه .

» سترون عما قريب اذا تشكل المجلس النيابي المصري (أنه) سيكون ولا شك بهيكله الظاهري . شأبها للجانس النيابية الادروية ، بمعنى ان اقل ما سيوجد فيه من الاحزاب حزب للشمال وحزب اليمين ، وسوف ترون اذا تشكل مجلسكم ان حزب الشمال لا اثر له في ذلك المجلس لان اقل مبادئه ان يكون معارضا للحكومة ، وحزب اليمين ان يكون من اعوانها .

» تستغربون قولي هذا اليوم ، لان ما نبحت فيه هو امر تصوري لم يخرج لحيز العمل بعد ، ولكن متى رأيت المجلس النيابي الموهوم تشكل ، ورأيت كل عضو يفر من ان يكون في حزب الشمال (الناهض والمعارض للحكومة) فراره من الاسد الى حزب اليمين ، اذ ذاك تقولون صدق جمال الدين .

» نعم ، اكون صدقت ، ولكن ليس لي في هذه الفراسة ، وفي صدق التصور التصديقي ادنى فضيلة ، اذا رجعت وعلمت ان المقدمات الصحيحة هي التي تنتج النتائج الصادقة .

» مقدمات مجلس نيابي قوته المحدثه له خارجه عن محيط الامة ، والمحدث له قوة خارجه عن الامة ومجلسها ، يعارضها منافع متضادة ، وهدفان مختلفان ، فمثل هذا المجلس لا قيمة له ، وكما انه لا يعيش طويلا كذلك لا يبغي عن الامة فيثلا .

» سترون ان الذي سيكون نائباً عن شعب لا اعدد مصائبه ، ولا انواع رزايه ، لفقدان حريته بكل معناها ، هو الذي كان آلة صماء بيد تلك القوة التي عملت على وصول وطنه ووطنيه ، الى ما وصلوا اليه .

« تعرفونه اذا شتم ان تنفكروا قليلا ، وان شتم وصفه فانا اقول لكم :
نائبكم سيكون على مقتضى ما مر من مهيئات مصركم في زمانكم هو ذلك الوجيه
الذي امتص مال الفلاح بكل مساعيه ، ذلك الجبان البعيد عن مناهضة الحكام الذين
هم اسقط منه همه ، ذلك الرجل الذي لا يعرف لايراد الحجة تجاه الحاكم الظالم
معنى ولو كانت من الحجج الساطعة ، ذاك الرجل الذي يرى في ارادة القوة الجائزة
كل « خير وحكمة » ، ويرى في كل دفاع عن وطنه ، ومناقشة للحساب ، « قلة
ادب » ، و « سوء تدبير » !! و « عدم حنكة » !! و « تهور » !! وبالتالي يرى
ان كل صفات العزة النفسية والمقومات الاهلية القومية ، مآلها الويل والتهور .
« وكل ما يدعو الى الذل ، واحتقار القومية وسحق ما تنمو به حرية الامة ،
هو من مجالي حكيمته العصرية !!

« هذا مع الاسف الذي اراه سيتكون منه مجلسكم النيابي الموهوم - اذا صحت
الاحلام - والذي سيخالف قاعدة كلية ، لقواعد فلسفية أقرت على ان الوجود خير من
العدم ، فعدم مثل هذا المجلس خير من وجوده . »

جمال الدين وقبصر روسيا : سأل القيصر جمال الدين عن سبب اختلافه
مع الشاه ، فذكر له رأيه في الحكومة الشورية ، وضرورة اتباعها ، وان الشاه ينفر
من ذلك ، ولا يجب ان يقر به .
قال القيصر : « اني أرى الحق في جانب الشاه ، اذ كيف يرضى ملك من
الملوك ان يحكم به فلاحو مملكته ؟ »

فاجاب جمال الدين بجرأة وفصاحة : اعتقد يا جلالة القيصر ان عرش الملك ، اذا
كانت الملايين من الرعية اصدقاء له ، خير من ان تكون اعداء يتربصون الفرص ،
ويكمنون في الصدور سحوم الحقد ونيران الانتقام . فعلت عند ذلك وجهه القيصر
علامة غضب ، فقطب حاجبيه ولم يطل الحديث بعد ذلك مع جمال الدين ، بل قام
من مجلسه ، وودع جمال الدين بغير الشكل الذي استقبله به ، اذ كان وداعاً بارداً .
ثم اوعز القيصر الى اكبر رجال بلاطه ، ان يسرعوا متلطفين باخراجه من روسيا .

جمال الدين وشاه ابراهيم : صادف وجود جمال الدين ، متجولاً في اوربا فتح معرض باريز سنة ١٨٨٩ م فشنخص اليها ، والتقى بالشاه في (منينج) عاصمة (باواريا) عائداً من باريز . فاستأذنه ، واعتذر له عما فرط ، وعتب عليه بعدم عودته الى طهران . وأخيراً دعاه الى مرافقته . فاجاب جمال الدين الدعوة وسار مع الشاه الى بلاد فارس ، فلم يصل الى طهران حتي عاد الناس ، وفي مقدمتهم الامراء والعلماء ، الى الاجتماع به ، والانتفاع بعلمه ، والشاه لا يرتلب من امره . واول ما كلفه به ، ان يسن ما يراه موافقاً لروح العصر من القوانين ، (ربما كان ذلك من الشاه بتأثير سياحته في اوربا) فعمل جمال الدين بجهته المعهودة فسن القانون الاساسي للملكة فارس ، لتكون حكومة ملكية شروية ، فما اتم قواعد الدستور الكلية ، ومواده ، واطلع عليه الشاه ناصر الدين إلا وأعظم الامر ، اذ رأى ان حكمه سيكون مقيداً ، وان اهل فارس سيكونون اوسع سلطة من الشاه يجعلهم النيابي . فقال لجمال الدين :

— أيصح ان اكون يا حضرة السيد ، وانا ملك ملوك الفرس « شهنشاه » ، كأحد افراد الفلاحين ؟

— اعلم يا حضرة الشاه ان تلجك وعظمة سلطانك وقوايم عرشك سيكونون بالحكم الدستوري اعظم وانفذ واثبت مما هم الآن .

« والفلاح ، والعامل ، والصانع في الملكة يا حضرة الشاه انفع من عظمتك ، ومن امرائك ، واسمح لاخلصي ان اؤديه ، صريحاً قبل فوات وقته .

« لا شك يا عظمة الشاه انك رأيت ، وقرأت عن امة استطاعت ان تعيش بدون ان يكون على رأسها ملك ، ولكن هل رأيت ملكاً عاش بدون امة ورعية ؟ » هذا الحديث الصريح من جمال الدين للشاه ناصر الدين جاء مصداً لما وشى به الصدر الاعظم ، وخوف الشاه منه بقوله : « ان ما يسنه جمال الدين من القوانين لا يفيد البلاد شيئاً ، ولكنه يزع سلطان الشاه منه ، ويعطيه الى السوق . » ونفر نفوراً مبيتاً من جمال الدين ، واعرض عنه فأحس بهذا التغيير والنفور ، فاستأذن بالذهاب الى

بلدة شاه عبد العظيم على بعد عشرين كيلومتراً من طهران ، فاذن له فساد اليها وتبعه
جم عفر من العظماء والعلماء والوجهاء ، الذين كان يخطب فيهم ، ويستحثهم على اصلاح
حكومتهم ، وما منهم الا وقد انفعل لمخاطبة جمال الدين الحماسية ، وقبلت نفوسهم
نزعة الاستقلال ، وسرت تلك الروح في البلاد طولا وعرضاً وذاع فيها عزم جمال الدين
على اصلاح ايران . فخاف ناصر الدين الشاه عاقبة ذلك ، فانفذ الى بلدة شاه عبد العظيم
خمسة فارس ، قبضوا على جمال الدين وكان مريضاً فحملوه من فراشه على برذون ،
بصورة فظيعة وعليه دور من الحمى ، درجة حرارتها اربعون ، ولم يسمحوا له باستراحة
دقائق حتى اوصلوه الى حدود المملكة العثمانية في ولاية البصرة .

جمال البربر والسلطان عبد الحميد : خرج جمال الدين على عادته ، من حضرة السلطان
الى حجرة رئيس القراء ، فقال له بلطف : يا حضرة السيد ، ان اجلال السلطان
لحضرتك لم يسبق له مثيل ، واليوم رأيناك تخاطبه بلهجة غريبة ، وانت نال في
السبحة في حضرته .

فقال جمال الدين : « سبحان الله ، ان جلالة السلطان يلعب بتقدرات الملايين من
الامة على هواه ، وليس من يعترضه منهم . أفلا يكون لجمال الدين حق ان يلعب في
سبحته كيف يشاء ؟ » اما رئيس القراء فترك حجرته مهرولاً خائفاً ، يتربص من هذا
الكلام بهذه اللهجة ، ان يوشى به الى السلطان .

رأس بلا تاج او تاج بلا رأس : « لا يسلم ، على الغالب ، الشكل
الدستوري الصحيح مع ملك ذاق لذة التفرد بالسلطان ، ويعظم عليه الامر كلما صادمه
مجلس الامة بارادته ، أو غلبه على هواه .
« لذلك قلت : اذا اتاح الله رجلاً قوياً عادلاً لمصر وللشرق ، يحكمه بأهله ،
ذاك الرجل اما ان يكون موجوداً أو تأتي به الامة ، فتملكه على شرط
الامانة والخضوع لقانونها الاساسي وتتوجه على هذا القام ، وتعلنه أنه يبقى التاج
على رأسه ، ما بقي هو محافظاً اميناً على صون الدستور ، وانه اذا حثت بقسمه
وخان دستور الامة ، اما ان يبقى رأسه بلا تاج ، او تلجه بلا رأس .

« هذا ما يحسن بالامة فعله اذا هي خشيت من امرائها وملوكها عدم الاخلاص
لقانونها ، او عدم قابليتهم لقبول الشكل الدستوري قلباً وقالباً . »

الاعمال بغيره الانسان : « نعم ، ان الانسان من اكبر اسرار هذا الكون ،
ولسوف يستعجلي بعقله ، ما غرض وخفي من اسرار الطبيعة ، وسوف يصل بالعلم وباطلاق
سراح العقل الى تصديق تصوراته فيرى ما كان من التصورات مستجيلاً قد صار
ممكناً ، وما صورده جموده وتوقف عقله عنده بانه خيال قد اصبح حقيقة . »

شكل الحكم مائله اساسيه : « وانظروا اذ ذاك الى نهضة الشرق ، خصوصاً
مضى تغير شكل الحكم في اهل ، فتروا الشرق قد عاد مشرقاً بالعلماء ، زاهراً بجماعات
العلوم مثبتاً ، مقدرًا لكل ما هو نافع ويصلح ان يبقى اثرًا . »

الاستعمار لكل شيء له عمر ينتهي عنده : « ولما كان لحياة الامم والدول
ادوار وآجال ، ولحدوثها وتكررها ، وتعاليمها ثم توقفها ، وانحطاطها اسباب
وعوامل ، هكذا وجب ان يكون الاستعمار خاضعاً لتلك النواميس الكونية ، بمعنى
انه يصل الى حد محدود واجل معلوم . وانقضاء اجل الاستعمار انما يتم بزوال الاسباب
التي مكنت اهل من التسلط ، واكرهت الشعوب على الخضوع لهم . - (عن كتاب
« خاطرات جمال الدين الافغاني » للمخزومي) .

الدكتور شاكر الخوري

١٨٤٧ - ١٩١١

الحرية السياسية التي نلناها هي : خلاصتنا من الجاسوسية والمراقبة . فالاولى تحربنا
وتجعلنا محتالين غشاشين قاتلين ، وتجعل حياتنا بيد مفسد ديني يبيعنا حسب شهواته ،
والثانية تجعلنا في جهل وتأخر بحيث نرى انفسنا ادنى من الحيوانات . فالمراقبة هي

التي جعلت صاحب مطبعة كتالي أن يقول طبع في مصر ، مع انه طبعه في بيروت .
والذي علمه الكذب هي (؟) المراقبة ، فلا ظلم امر من الجاسوسية ، ولا ضعف
اذل من المراقبة التي تقتكر ان بمجرد كتاب ، او حرف في كلمة ، او كلمة في
جملة تخرب المملكة وتتغير افكار الرعايا ، فاني كتاب لحد الآن عمل هذا العمل ؟
والسبب لانتشار مبدأ هو جعل الناس مستعدة لقبوله . فالظلم السابق يجعل الانسان
يتغير بسهولة ، وينتقل الى مبدأ ضده . فهذه هي الاسباب التي تغير الافكار .
فال دستور الذي هو الكتاب السياسي المقدس للمملكة العثمانية لا يمكن حفظه ما لم
تحفظه الجندية وتحمها عنه . فيلزم ، عند دخول الجهادي في العسكرية ، ان يحلف يمناً
بالمحافظة عليه . وكذلك كل مستخدم . والامل من (المبعوثان) تعديله ولا يكون
اجتماعهم كبرج بابل تتبديل فيه اللغات لكثرتها ، ويتقلدون الخطباء الاقدمين بخطاباتهم
ويخرجون عن موضوع الاصلاح الحالي ، وان يسن لكل ولاية بعض قوانين مخصوصة
حسب عوائدها ، ومناخها ، وعلمها وجهلها ، ليكون الاتحاد اعظم . . . لان مملكتنا
مكونة من ولايات فيها اعظم تمدن ، ومن اخرى متوحشة جداً ، فلا يمكن تكلم
الاثنين بلغة واحدة ، فحكمة (المبعوثان) ترتب ذلك . . .



عَبْدُ اللَّهِ نَدِيمُ

١٢٦١ هـ - ١٣١٤ هـ

فصل السورى : نحن معاشر الشرقيين في حاجة الى نقد الافكار وتنتيش
الآراء حتى فيما يصدر منا في الشؤون الاهلية ، لنبد الضار والاخلد بالنافع . فقد
يصدر الرأي من انسان عن الاخلاص ويكون قد تلوت عليه المطالب ، فيخرج الرأي
فطيراً يضرنا الاخذ به وان كان صاحبه لم يقصد الضرر . ولا ينبغي الاعتماد على

ذوي المظاهر العلمية والادارية قبل ان نعرض افكارهم على المبادئ . والخواتيم ، فان الحائر لثقة الناس به كثيراً ما تدعوه العجلة للسقوط في هذه الارتباك فيقول من غير تروء ويعمل بغير تدبير لعله بانه لا يُعارض قوله ولا يقبّح عمله . وقد درست الامم الغربية هذه المقدمات وعلمت ما وراء الاقتداء بالتزلا . واهل الشهرة من الانحطاط ، فاعتمدت على مجالس شوراها لتستخلص من تضارب الافكار واختلاف الاحزاب قواعد لا تنقضها الحوادث وقوانين تلائم التابع والمتبوع وتبقى بهادعائم الدولة قائمة على اساس متين . ولم تتوصل لهذا المقصد الحسن الا باءتمادها على من يخوض لجح المنايا في حفظ وطنه من طامع في امتلاكه او عادي على اهله ، وبهذا التمهيع نجحت اعمالهم وقويت شوكتهم ونفذت سلطتهم وتخطت سطوتهم واطانهم الى غيرها فتجأ واستماراً .

وقد توالت الاعوام والجرائد تنقل لنا ، معاشر الشرقيين ، اخبار اولئك الفاترين وتشرح لنا من اعمالهم التي حيرت الافكار وادهشت العقول ما ساعدتهم عليه تمحيص الرأي وتوحيد الكلمة وتمحيص المشاورين . ونحن نعود على قارعة الكسل والتهاون نكتفي بالتفرج على الامم العاملة ونفرح بما نراه من فوزها ونغضب اذا تأخر فريق منها . وقد انصرفنا عن مصالح اوطاننا وعميننا عن طريق تقدمنا وحيل بيننا وبين مجاراة هؤلاء العقلاء بسور الانفة من استشارة الفقراء ومفاوضة الضعفاء ، وان كانوا قد امتلأوا علماً وكسبوا نباهة ، فاذا عولنا على التشاور يوماً جمعنا ارباب الاموال واهل الوجاهة من غير تخير العقلاء منهم ولا تمييز الاغبياء من الاذكياء وحشرنا هذا الشيت في قاعة حبس لا يراهم فاضل ولا يسمعونهم خبير ، فيحيصون حيصة تنجلي عن نكبات مُتجآب في صور مضار تدفع او منافع تصنع ، وليس وراء هذا التقصير غير التدوير . ولئن قيل ان التجارب دلتنا على ان الشورى لا تنجح في الشرق ، او ان الشرقيين غير عقلاء . كما يزعم محبو الاثرة والانفراد بالتسلط ، قلنا : ان الاتحاد الشرقي مع الغربي في الخلق يرد هذه الدعوى الباطلة ، وانما ثابر الغربيون على العمل بالشورى واخذوا يصححون الاغاليط ويراجعون الخطأ ويتبادلون الجدل عن عزائم صادقة حتى تربت الملكات وتصورت المطالب امامهم بصور الواقعيات ، وما اوصلهم لهذه الغاية الا

اعتمادهم على النضلاء والاذكياء منهم ، حتى اضطر الاغنياء والوجهاء لدراسة العلوم والفنون السياسية التي بها ترشحوا للدخول في اندية الشورى . وما زالوا يزاولون ويبحثون في الامم والدول حتى قبضوا على ازمة الملك بعصية قوية ووقفوا امام ملوكهم حصوناً تقيهم الفتن الداخلية والفوائل الخارجية . فإذا على الشرقيين لو جاروهم في هذه الطريق وهي سهلة لا حزن فيها ولا وعورة ، ولا يازم للدخول فيها اكثر من انتاب العقلاء والنضلاء وانسلاخ اهل الذاتيات لنخرج من مضيق هذه المصيبة التي اصاب بها بعض نبهاء الشرق من خدمة الاجنبي ولو بيع الوطن اليه ، وما وضعهم في هذه النقطة الذميمة الا التربية الاجنبية من جهة وتنازل الملوك عنهم من جهة اخرى . وهم (الملوك) قادرون على تربية ابناء بلادهم على حب الوطن والملة والدولة وتدريبهم على الاعمال الادارية والحربية والصناعية وترقيتهم بقدر استحقاقهم ، وسد باب الاجنبي امامهم باعطائهم الحقوق الوطنية والملكية وتسليمهم الاعمال العالية التي ترشحوا لها واستعدوا للقيام باعبائها ، فانهم ان فعلوا ذلك ملأوا صدور الامم محبة لهم واستمالوهم اليهم ، فكانوا اسهل انقياداً اليهم من رجال الاستبداد . فان المستعبد يقاد اضطراراً ، وهذا يخدم اختياراً ، وشتان بين الحالتين . وسنعود لهذا الموضوع ان شاء الله تعالى معتمدين على الشواهد القرآنية والاعمال النبوية مؤيدين ذلك بما كان ايام الخلفاء الراشدين ليتحقق الشرقي ان السلامة والنجاح في الشورى واخذ آراء المحنكين العارفين بالامم واحوالها . - (من مقال له) .

عبد الرحمن الكواكبي

١٨٤٩ - ١٩٠٢

تعريف الاستبداد : الاستبداد لغة هو اقتصار المرء على رأي نفسه فيما ينبغي الاستشارة فيه ، وبعبارة اخرى الاستبداد ان يحكم الحاكم بامرهِ حسب هواه وامياله .

يراد بالاستبداد عند اطلاقه استبداد الحكومات خاصة لانها هي اقوى العوامل التي جعلت الانسان اشقى ذوي الحياة ولو انصفت لجلته اسعد الاخلاق . واما تحكم رؤساء بعض الاديان وبعض العائلات وبعض الاصناف فيوصف بالاستبداد مجازاً او مع الاضافة لان ضرره يقتصر على البعض دون الكل .

والاستبداد في اصطلاح السياسيين هو تصرف افراد او جمع في حقوق قوم بلا خوف تبعة او احترام شريعة آلهية او قانون بشري .

وقد تطرق مزيدات على هذا المعنى فيستعملون في مقام كلمة « استبداد » كلمات استبداد واعتساف وتسلط وتحكم . في مقابلتها كلمات شرع مصون ، وحقوق محترمة ، وحق مشترك ، وحياة طيبة .

ويستعملون في مقام صفة « مستبد » كلمات حاكم بامر . وحاكم مطلق . وظالم . وجبار . يقابلها حاكم بالشورى . وحاكم مقيد بقوانين . وعادل . ووديع . وفي مقابلة حكومات مستبدة كلمات عادلة . ومسئولة . ومقيدة . ودستورية .

ويستعملون في مقام صفة « مستبد عليهم » كلمات امرى . واذاً . ومبتدع . ومستنبتين . وفي مقابلتها محاسبون . واباء . واحرار . واحياء .

هذا تعريف الاستبداد بأسلوب ذكر المرادفات والمقابلات . واما تعريفه بالوصف فهو ان الاستبداد صفة للحكومة المطلقة العنان التي تتصرف في شؤون الرعية كما تشاء بلا خشية حساب ولا عقاب محققين .

ونشأ الاستبداد ابا هو من كون الحكومة غير مكلنة بتطبيق تصرفها على شريعة او على امثلة او على ارادة الامة ، وهذه حالة الحكومات المطلقة التي تخلصت من قيود القوانين لجعل رعاياها ، واما من كونها مقيدة بنوع من ذلك ولكنها قللت بنفوذها إبطال قوة التقيد بما تهوى ، وهذه حالة اكثر الحكومات التي تسمى نفسها بالمقيدة . والصحيح ان الانسان لم يتوفق حتى الآن لايجاد حكومة دستورية تحكم بشورة الامة بمعنى الشورى الحقيقي .

واشكال الحكومة المستبدة كثيرة ليس هذا البحث محل تفصيلها . ويكفي هذا الاشارة الى ان صفة الاستبداد كما تشمل حكومة الحاكم الفرد المطلق الذي تولى الحكم

بالغلبة او الوراثة ، تشمل ايضاً الحاكم الفرد المقيد الوارث ، او المنتخب متى كان غير محاسب . وكذلك تشمل حكومة الجمع ولومنتخباً لان الاشتراك في الرأي لا يدفع الاستبداد وانما قد يعدله نوعاً وقد يكون احكم واضر من استبداد الفرد . ويشمل ايضاً الحكومة الدستورية المفرقة فيها قوة التشريع عن قوة التنفيذ لان ذلك ايضاً لا يرفع الاستبداد ولا يخففه ما لم يكن المنفذون مسئولين لدى المشرعين وهؤلاء مسئولون لدى الامة التي تعرف ان تراقب وان تتقاضى الحساب ، وهذه افضل الحكومات لو وجدت ^(١) .

وخلاصة ما تقدم ان الحكومة من اي نوع كانت لا تخرج عن وصف الاستبداد ما لم تكن تحت المراقبة الشديدة والمحاسبة التي لا تسامح فيها كما جرى في صدر الاسلام فيما نعلم على عثمان بن عفان رضي الله عنه يوم خص بحكمه ذوي قرياه دون المسلمين ، وكما جرى في عهد هذه الجمهورية الحاضرة في فرنسا في مسائل النياشين وبناما ودريفوس .

ومن الامور المقررة انه ما من حكومة عادلة تأمن المسؤولية والمواخذة بسبب من اسباب غفلة الامة او اغفالها لها ، الا وتسارع الى التلبس بصفة الاستبداد ، وبعد ان تتمكن فيه لا تذكره وفي خدمتها شيء . من القوتين الهائلتين المهموتين : جهالة الامة والجنود المنظمة .

الاستبداد والعلم : ما اشبه المستبد في نسبته الى رعيته بالوصي الخائن القوي على ايتام اغنياء يتصرف في اموالهم وانفسهم كما يهوى ما داموا قاصرين . فكما انه ليس من صالح الوصي ان يبلغ الايتام رشدهم ، كذلك ليس من غرض المستبد ان تتنور الرعية بالعلم .

لا يخفى على المستبد ان لا استعباد ولا اعتساف ما لم تكن الرعية حقاء تجبط في ظلامه جهل وتيه عما . فلو كان المستبد طيراً لكان خفاشاً يصطاد هوام العوام في ظلام الليل . ولو كان وحشاً لكان ابن آوى يتلقف دواجن الحواضر في غشاء الليل .

(١) سبق لنا ان نهينا الى مقابلة هذا الرأي برأي مونتسكيو في فصل السلطات واستقلال بعضها عن بعض .

العلم قبسة من نور الله وقد خلق الله النور كشافاً مبصراً ولأدأ للحرارة والقوة ، وجعل العلم مثله وضاحاً للخير فضاحاً للشر يولد في النفوس حرارة وفي الرؤوس شهامة .
المستبد لا يخشى علوم اللغة المتقوية للسان اذا لم يكن وراءه اللسان حكمة حماسة
تعقد الالوية او سحر بيان يحل الجيوش . لانه يعرف ان الزمان ضنين بان تلد الامهات
كثيراً من امثال الكميت وحسان او مونتسكيو وشيلار .

وكذلك لا يخاف المستبد من العلوم الدينية المتعلقة بالمعاد لاعتقاده انها لا ترفع
غباوة ولا تزيل غشاوة وانما يتلهم بها المتوسون للعلم . فاذا نبغ فيهم البعض وقالوا
شهرة بين العوام لا يعدم وسيلة لاستخدامهم في تأييد امره بنحو سد افواههم
ملقيات من فتات مائدة الاستبداد .

ترتعد فرائض المستبد من علوم الحياة مثل الحكمة النظرية والفلسفة العقلية وحقوق
الامم وسياسة المدنية والتاريخ الفصل وخطابة الادبية وغيرها من العلوم المنزقة للعيوم
المبثقة الشمس المحرقة الرؤوس .

ويقال بالاجمال ان المستبد لا يخاف من العلوم كلها بل من التي توسع العقول
وتعرف الانسان ما هو الانسان وما هي حقوقه وهل هو مغبون ، وكيف الطلب وكيف
النوال وكيف الحفظ . المستبد عاشق للخيانة والعلماء عواذله . المستبد سارق ومخادع
والعلماء منبهون محذرون ، والمستبد اعمال وصوالح لا يفسدها عليه الا العلماء .

المستبد كما يبغض العلم لنتائجه يبعضه لذاته ، لان للعلم سلطاناً اقوى من كل سلطان ،
فلا بد للمستبد من ان يحتقر نفسه كلها وقمت عينه على من هو ارقى منه علماً . ولذلك
لا يحب المستبد ان يرى وجهه عالم ذكي ، فاذا اضطر لمثل الطبيب والمهندس يُختار
المتصاغر المتماق . وعلى هذه القاعدة بنى ابن خلدون قوله : فاز المتسلقون ، بل هذه
طبيعة في كل المتكبرين وعليها مبنى ثنائهم على كل من يكون مسكيناً خامللاً لا
يرجى الخير ولا شر .

وينتج مما تقدم ان بين الاستبداد والعلم حرباً دائمة وطراداً مستمراً : يسعى العلماء
في نشر العلم ويجهتد المستبد في اطفاء نوره . والطرفان يتجاذبان العوام : ومن هم
العوام ؟ هم اولئك الذين اذا جهلوا خافوا واذا خافوا استسلموا . وهم الذين متى

علموا قالوا ومتى قالوا فعلوا .

العوام هم قوت المستبد وقوته ، بهم عليهم يصل وبهم على غيرهم يطول . يأسرهم فيتهلمون لشوكته ، ويغصب اموالهم فيحمدونه على ابقاء الحياة ، ويهينهم فيثنون على رفعتهم ، ويعري بعضهم على بعض فيفتخرون بسياسته ، واذا اسرف باموالهم يقولون عنه انه كريم ، واذا قتل ولم يئمل يعتبرونه رحياً ، ويسوقهم الى خطر الموت فيطيعونه حذر التأديب ، وان نقم عليه منهم بعض الاباة قاتلوهم كأنهم بغاة .

والحاصل ان العوام يذبحون انفسهم بايديهم بسبب الخوف الناشئ عن الجهل ، فاذا ارتفع الجهل زال الخوف وانقلب الوضع ، اي : انقلب المستبد رغم طبعه الى وكيل امين يهاب الحساب ورئيس عادل يخشى الانتقام واب حلیم يتلذذ بالتعجب .

وحينئذ تنال الامة حياة رضية هنية . حياة رخاء وثناء . حياة عز وسعادة . ويكون حظ الرئيس من ذلك رأس الخطوط بعد ان كان في دور الاستبداد اشقى العباد لانه كان على الدوام محاطاً بالاعداء ملحوظاً بالبغيضاء غير امين على حياته طرفة عين .

ولا شك ان خوف المستبد من نقمة رعيته اكثر من خوفهم بأسه ، لان خوفه ينشأ عن علم وخوفهم ناشئ عن جهل ، وخوفه من انتقام بحق وخوفهم عن توهم التخاذل ، وخوفه على فقد حياته وسلطانه وخوفهم على لقيات من التبات وعلى وطن يأنفون غيره في ايام .

وكلما زاد المستبد ظلاماً واعتسافاً زاد خوفه من رعيته ومن حاشيته وحتى من هواجسه وخيالاته . وكثيراً ما تتحتم حياة المستبدن الضعيفي القلوب منهم بالجنون . ومن قواعد المؤرخين المدققين ان احدهم اذا اراد الموازنة بين مستبدن كثيرين وتيمور مثلاً يكتفي ان يوازن درجة ما كانا عليه من التحذر والتحفظ . واذا اراد المفاضلة بين عادلين كأنوشروان وصالح الدين يوازن مرتبتي امنهما في قومهما .

لما كانت اكثر الديانات القديمة مؤسسة على مبدئي الخير والشر كالنور والظلام والشمس وزحل والعقل والشیطان رأيت بعض الامم الغابرة ان اضر شي . على الانسان هو الجهل واضر آثار الجهل هو الخوف فعملت هيكلًا مخصصًا للخوف يعبد اتقاء لشره .

قال احد المحررين السياسيين : اني ارى قصر المستبد في كل زمان هو هيكل الخوف عينه ، فالملك الجبار هو المعبود واعوانه هم الكهنة ومكتبته هي المذبح المقدس والاقلام هي السكاكين وعبارات التعظيم هي الصلوات والناس هم الاسرى الذين يقدمون القرابين . ويقول اهل النظر في احوال البشر : ان خير ما يستدل به على صفة السياسة في الامة شتآن الملوك وفخامة القصور وعظمة الحفلات ومراسم التشریف .

يقولون انه كذلك يستدل على عراقة الامة في الاستبداد او الحرية باستنطاق لغتها هل هي كثيرة الفاظ التعظيم غنية في عبارات الخضوع كالفارسية مثلاً ام فقيرة في هذا الباب كالعربية .

والخلاصة ان الاستبداد والعلم ضدان متغالبان ، فكل ادارة مستبدة تسعى جهدها في اطفاء نور العلم وحصر الرعية في حالك الجهل . وكذلك بعض العلماء الذين ينبتون في مضائق صخور الاستبداد يسعون جهدهم في تنوير افكار الناس . والغالب ان رجال الاستبداد بطاردون رجال العلم وينكولون بهم ، فالسعيد منهم من يتمكن من مهاجرة دياره . وهذا سبب ان كل الانبياء العظام عليهم الصلاة والسلام واكثر العلماء الاعلام والادباء النبلاء تقبلوا في البلاد وماتوا غرباً .

قال المدققون : ان اخوف ما يخافه المستبدون الغربيون من العلم ان يعرف الناس حقيقة ان الحرية افضل من الحياة . وان يعرفوا النفس وعزها والشرف وعظمته والحقوق وكيف تحفظ والظلم وكيف يرفع والانسانية وما هي وظائفها والرحمة وما هي لذاتها .

اما المستبدون الشرقيون وخوفهم من العلم فافئدتهم هوا تزنجف من صولة العلم وكان اجسامهم من بارود والعلم نار . نعم يخافون من العلم حتى من علم الناس معنى كلمة « لا اله الا الله » ، ولماذا كانت افضل الذكر ولماذا بني عليها الاسلام ؟ بني الاسلام بل وكافة الاديان على : لا اله الا الله ، ومعنى ذلك انه لا يعبد حقاً سواه اي سوى الصانع الاعظم ، ومعنى العبادة التذلل والخضوع . فيكون معنى لا اله الا الله : لا يستحق التذلل والخضوع شيء غير الله . فهل والحالة هذه يناسب المستبد ان

الفكر العربي الحديث ١٤

يعلم عبيدهم ذلك ويعملوا عقتضاه ؟ كلا ثم كلا .

حتى ان هذا العلم لا يناسب صغار المستبدين كخدمة الاديان الاقوياء او الاغبياء . والآباء الجهلاء والازواج الحمقاء ورؤساء كل الجمعيات الضعيفة . ولهذا ما انتشر نور التوحيد في امه قط الا وتكسرت فيها قيود الاسر ، ولكن قتل الانسان ما اكفره بنعم مولاه وما اظلمه لنفسه وجنسه !

الاستبداد والاعمال : تفعل العدالة في اخلاق البشر ما تفعله العناية في انشاء الشجر . فالاقوام كالأجام ان تركت مهلة تراحت اشجارها وسقم اكثرها وتقلب قوبها على ضعيفها فأهلكه وهذا مثل القبائل المتوحشة . وان صادفت إستانياً يهجم بقاؤها وزهوها فديرها حسباً تطلبه طباعها ، قويت واينعت وحسنت ثمارها وهذا مثل الحكومة العادلة . واذا بليت بخطاب لا يعنيه الا عاجل الاكتساب افسدها وخربها وهذا مثل الحكومة المستبدة . وبقي كان البستاني او الخطاب غريباً لم يخلق من تراب تلك الديار وليس له فيها فخر ولا يلحقه منها عار انما هم الحصول على الفائدة العاجلة ولو باقتلاع الاصول فهناك الطامة وهناك البوار . فبناء على هذا المثال يكون مقام الاستبداد بازاء الاخلاق مقام ذلك الخطاب الذي لا يرجى منه غير الفساد .

لا تكون الاخلاق اخلاقاً ما لم تكن مطردة على قانون وهذا ما يسمى عند الناس بالناموس . ومن اين لاسير الاستبداد ان يكون صاحب ناموس وهو كالحیوان المملوك العنان يقاد حيث يراد ويعيش كالریش يهب حيث تهب الريح لا نظام ولا ارادة . وما هي الارادة ؟ هي ام ناموس الاخلاق . هي ما قيل فيها تعظيماً لشأنها : لو جازت عبادة غير الله لاختار العقلاء عبادة الارادة . هي تلك البصة التي تفصل الحيوان عن النبات في تعريفه بانه متحرك بالارادة . فاسير الاستبداد الفاقد الارادة هو مسلوب حق الحيوانية فضلاً عن الانسانية لانه يعمل بامر غيره لا بارادته . ولهذا قال الفقهاء : لا نية للرقيق في كثير من احواله انما هو تابع لنية مولاه .

اسير الاستبداد لا نظام في حياته قد يصبح غنياً فيضحى شجاعاً كريماً ويسمي فقيراً فيبيت جباناً خسيماً ، وهكذا كل شأنونه تشبه الفوضى لا ترتيب فيها فهو يتبعها

بلا وجهة . فالاسير لا يبيع على الاسير فيزجر او لا يزجر وينفى عليه فينصر او لا ينصر . ويجوع يوماً فيضوى . ويخصب يوماً فيتخم . يريد اشياء فيمنع ويأبى شيئاً فيرغم . ومن كانت هذه حاله كيف يكون له خلاق وان وجد ابتداء فكيف لا يفسد ؟

اقل ما يؤثر الاستبداد في اخلاق الناس انه يرغم الاخيار منهم على الفقة الرياء والنفاق ولبس السيئات، ويعين الاشرار على اجراء غي نفوسهم آمين حتى من الانتقاد والفضيحة لان اكثر اعمالهم تبقى مستورة يلقي عليها الاستبداد رداء خوف الناس من تبعة الشهادة وعقبى ذكر الفاجر بها فيه .

اقوى ضابط للاخلاق النهي عن المنكر بالنصيحة والتوبيخ وهو في عهد الاستبداد غير مقدور عليه لغير ذوي المنعة مع الفيرة وقليل ما هم ، وقليل ما يفعلون وقليل ما يفيد نهيهم لانه لا يمكنهم توجيهه لغير المستضعفين الذين لا يكون ضراً ولا نفعاً بل ولا يكون من انفسهم شيئاً ، وينحصر وضع نهيهم وانتقادهم في الرذائل النفسية الشخصية فقط مما لا يخفى على احد . اما المتصدرون في عهد الاستبداد للوعظ والارشاد فيكونون مطلقاً ولا اقول غالباً من الملتزمين المرائين . وما ابعد هؤلاء عن التأثير لان النصح الذي لا اخلاص فيه هو بذر ميت . اما النهي عن المنكرات في الادارة الحرة فيمكن كل غيور ان يقوم به بامان واخلاص ويوجهه الى الضعفاء والاقوياء سواء ويفوق سهام قوارصه على ذري الشوكة والزعماء ويخوض في مواضع تخفيف الظلم وتسديد النظام ، وهذا هو النصح الذي يغدي ويجدي .

ولما كان ضبط اخلاق الطبقات العليا من الناس من اهم الامور ، اطلقت الامم الحرة حرية الخطابة والتأليف والمطبوعات مستثنية القذف فقط . ورأت ان تحمل مضرة الفوضى في ذلك خير من التحديد لانه لا ضامن للحكام ان يحملوا الشعرة من التقيد سلسلة من حديد يخنقون بها عدوتهم الطبيعية اي الحرية . وقد حمى القرآن قاعدة الاطلاق بوضعه قاعدة : ولا يضار كاتب ولا شهيد .

وهذه الامم الموقفة خصصت منها جماعات باسم مجالس نواب وظيفتها السيطرة والاحتساب على الادارة العمومية السياسية . وذلك منطبق تماماً على ما امر به القرآن

الكريم في آية : « ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر » ، وفي كماله هذه الآية وهي : « واولئك هم المفلحون » من التبجيل ما يحمل نفوس الابرار على تحمل ماض القيام بهذه الوظيفة الشريفة في ذاتها ، المقوتة طبعاً عند المستبد واعوانه -٠- (نقلا عن كتاب « طبائع الاستبداد ») .

سَبِيلُ السِّمِيلِ

١٨٥٣ - ١٩١٧

دفاع عن مرية العلم : ان الآلات التي يبتدعها الانسان (ومنها القلم) ليست سوى اعضاء اضافية متممة لاعضائه الطبيعية ، فلا يجوز ان تعامل معاملة استثنائية تخالف معاملة الاعضاء الطبيعية نفسها ، فكما انه لا يشترط على الانسان لاستعمال رجله خوفاً من ان يسعى بهما الى الشر ، او يديه خوفاً من ان يجني بهما ، لا يجوز ان يشترط عليه كذلك لاستعمال اعضائه الاضافية . فاذا جنى بها فالقانون الذي يتكفل بمعاينة جنائيات الاعضاء الطبيعية ، وهو القانون العام ، يجب ان يتكفل بمعاينة جنائيات الاعضاء الاضافية ايضاً .

المسئل لسيادة الامم : ومن يوم خطت اوروبا خطاها في سبيل العلم الحقيقي ، واخذ ظل الاوهام يتقلص من العقول ، صار الامل كبيراً بسرعة هذا الارتقاء (ارتقاء نواميس الاجتماع) . ولا زيد بهذا القول انها (اي اوروبا) على وشك بلوغ الغاية القصوى فيه ، وانما هي اليوم على فجر النهضة الحقيقية . ولا ريب في انها ستكون الاولى في الاستفادة ، وسيكون شأنها شأن المنارة التي يستضيء العمران بها في العالم اجمع ، لسهولة ارتباط بعضه ببعض وسيطرة بعضه على بعض اليوم بفضل مكتشفات العلم ومخترعات الصناعة . واول خطاها في هذا السبيل ستكون تأييد سيادة الامم

سيادة حقيقية وسقوط سيادة الملوك .

نظام الحكم وعامله الاساسي في رقي الامم وانحطاطها : ان حكومات الشرق هي التي ساعدت على فساد الاخلاق الى هذا الحد . فقد تقدم ان الفرق من عهد ابقراط الى اليوم بين حكومات المغرب وحكومات المشرق ان تلك تحكمها شرائعها وهذه تحكمها ملوك . وان تعدت الاحكام في بعض ممالك الشرق اليوم فما تعديلهما الا صورة لا معنى . فان ملوك الشرق ما زالوا فوق شرائعهم ، فاماتت حكوماتهم من الامة عواطف الشهامة والاقدام بما ثقلت على كواهلهم من الازلال وسائر ما يجبر اليه الاستبداد وقوت فيه كل الصفات الدنيئة الهادمة لصروح الاجتماع بما اخذت من قوى العقل باطفائها نور العلم .

الحكومة والامة : الحكومات مظهر من مظاهر الامة ، وهي تختلف باختلاف الامم . فكلما ارتقت امة في الهارة ارتقت حكومتها كذلك ، وهو معنى قوله « وكما تكونون يولى عليكم » فلا ينتظر ان تكون الحكومة اصلح من الامة التي نشأت فيها بل لا تلام الحكومة اذا داست باخسها رقاب الرعية ، وهل تداس رقاب تأبى ان تداس ؟ وان من ينتظر الاصلاح عفواً من اية حكومة كانت يجهل ولا شك تاريخ نشوء الامم والعمران . وها ان التاريخ اماننا يعلمنا ان الحكومات في كل زمان ومكان هي آخر من يدعن للاصلاح اذا لم تُقيم العقبات في سبيله . وهل بلغت امم اوروبا مبلغها من التمدن اليوم بفضل حكوماتها ؟ لا لميري . انما بلغت ولا تزال مجدة فيه بفضل تألبها واتحاد كلمتها ورفع الرؤوس المطأطأة وتقويم الظهور المقوسة ، والمشي على الاقدام ، لا الزحف على الركب ، وربط حكوماتها كما تربط القروا . واتلاها كما تتل الساعة وجرها وراها قوة واقتداراً . والامم التي لم تستطع ذلك لعدم توفر اسباب القوة فيها عفاها الدهر واستغرقتها التنازع ولم يبق لها الا آثاراً ، او لم يبق لها اثرأ وتركها خيراً مسطوراً . - (سنة ١٨٩٨) .

أديب إسحاق

١٨٨٥ - ١٨٥٦

أديب اسحق بربط الانتفاضات الشرفية ثورة فرنسا :

أرى خلل الزماد وميض نار ويوشك ان يكون لها ضرام
بل هي شعلة اصلاح كانت في كمن الدهر في عالم الضياء والنور ، فساقطها يد
الحكمة بمعدات الحركة الى عالم الظهور ، وسرت في اوربا من جانب الغرب الاقصى ،
وكنت في ما وراء المانش اياماً واعواماً مثقلة من صورة الى صورة ومن كيفية الى
كيفية ، حتى اعدت لها طريق العبوز ، فظهر ضرامها بعد الخفاء وانبعثت منها جواثيم
الضياء ، فغيرت هيئة الارض وحالة الناس ، وطهرت ذلك الجانب من الارجاس : تلك
ثورة الفرنسيين ابرزت الى عالم الفعل عام ١٧٨٩ وصدمت قوة الاستبداد فزلزلتها
ودفعت سطوة التقليد فضعفتها ورفعت عن العيون نقابها وعن النفوس حجابها فأنت
من جانبها الحرية وخلعت جلايب الرق والعبودية واجتمعت على ولائها وتأملت تحت
لوائها لتدفع عنها من رام اطفالاً نورها وافساد امورها فتصدى لها اعوان الرق
وانصار العبودية ، وما آلوا في قتالها جهداً فلقيتهم وهي ترى الموت في الحرية حياة ،
والحياة في الرق موتاً ، فلم يلبثوا منها قصداً ورسمت في عالم الوجود قدمها وكثر الملا
من حولها ، وادهشت الدنيا بشدة حولها . ثم مرت عليها الشهور والاحوال وتقلبت
الامور والاحوال ورأى العدو منها غفلة فدهم ، واغتتم من الزمان فرصة فهجم ، وغلب
امره وتأيد واستقام ملكه وتوطد الى ان ساقته يد القدرة الى التهور في ما جر اليه
واليها البلاء الاليم " ، فقتنى لها ان تدفع عنها شره ورب شر يحيي . بالخير العظيم ،
ثم عادت الى سابق عزاها والعود احمد فانفتحت في بلادها ، نعمي فرنسا ، كنوز الثروة
وتوفرت اسباب القوة والسطوة وصفت موارد السعادة والهناء ، وانتفت اسباب
المتاعب والشقاء ، وهي الآن على ما نرى من العز والمناعة والتقدم في الزراعة والتجارة

(١) يشير الى نابليون الثالث وحرب السبعين مع الالمان .

والصناعة .

ثم ذكرت تلك الشعلة وطنها القديم ، فحنت اليه ، ولا غرو ان نحن الغريب الى وطنه ، نعني الشرق ، مقر جرائيم الحركات الدينية والسياسية التي غيرت هيئة الارض ، واحوال الانسان ، فسرت اليه تنبه غافله ، وتنقته جاهله ، وظهرت في بلاد « اخورا مازدا » بين ابناء « زرادشت » تحت سماء التقاليد ، نزيد ببلاد الفرس . فان مذهب البايين نسبة الى السيد علي محمد الملقب « باب المهدي » قد ظهر في تلك البلاد منذ نحو من ثلاثين سنة ، وعلق بقلوب الناس فتذهب به جمع كثير منهم واثاروا الفتنة على الحكومة وبرزوا من الجسارة والاقدام ما لم يسمع بمثله . وبعد مقتل امامهم رمى بعضهم الشاه بالرصاص ، ولم يصب . وقد كان من اعمالهم الاخيرة ان جماعة منهم تشبهوا بالجند وقصدوا الشاه وهو سائر الى مدفن شاه زاده عبد العظيم للزيارة ، ثالث افريل (نيسان) سنة ٧٨ ، وقالوا له انا من جندك وقد طال علينا زمن الخدمة وزوم الانصراف الى منازلنا ، فوعدهم ان ينظر في امرهم بعد الرجوع الى القصر . ثم انهم هجموا على عربته ورموه بالحجارة الكبيرة وجرحوا جماعة من رجال حرسه . وكان على مقربة من مكان الحادثة طائفة من الجند ، فطير الشاه اليهم الخبر ، فجاؤوا مسرعين وقبضوا على جماعة من اهل الفتنة وعلم الشاه انهم من البايين . وما افضنا في الكلام على آثار تلك الحركات الفكرية التي سرت في اوربا من جانب غربها الاقصى ، الا لاننا نحسب الحركة التي ظهرت اخيراً في الاستانة ، حلقة من سلسلتها وهي الحركة التي ظهر اثرها الاول في عزل محمود نديم باشا اثر فتنة البغفار ، وخلع السلطان عبد العزيز وتنصيب السلطان مراد ^(٢) ، وقد كثرت عدد الداعين اليها في الاستانة واجتهدت الدولة في خفض منارها واهماد نارها بابعاد زعمائها ، ونفي رؤسائها مع كثرة الشواغل وتواتر النوازل . وقد جاءنا بالتلغراف وارداً من الاستانة بتاريخ ٢١ مايو سنة ٧٨ ، ان جماعة من العامة قد هجموا على سراي جراغان ^(٣) مقر حضرة السلطان السابق ، فحاول رجال الحرس صدهم واعياهم ذلك

٢) تعرف هذه الحركة في التاريخ العثماني بحركة الدستور الاول ، ابرز اعلامها مدحت باشا .

٣) تعرف هذه بحركة المساوي ، وهو تركي هاجر امدا الى اوربا فراراً من الظلم ،

فاطلقوا عليهم الرصاص ، وقتلوا منهم نفراً ، وجرحوا طائفة فاوجسنا من ذلك الخبر شراً وخفنا ان يكون نتيجة ما سبق من المقدمات في عهد ساكن الجنة عبد العزيز . ثم جاءنا في غد ذلك اليوم بيان ازال ذلك الخوف وابعد الایحاس . وهو ان الذين هجموا على السراي كانوا من المهاجرين . فترددنا بين تصديق الاول والثاني ، ورجعنا جانب الثاني بدليل ما جاء بعده من ان جماعة من اولئك المهاجرين قد ساروا الى الباب العالي يطلبون الاعانة وحملنا فتنتهم على الحاجة والفاقة . ثم ما لبثنا ان جاءنا بالتلغراف ما افسد الظن واعاد الایحاس من ان علي سعاوي افندي احد زعماء تركيا الجديدة كان في مقدمة المهاجرين على السراي ، وان رجال الحرس قد قتلوه فايقنا ان هذه الفتنة هي من آثار تلك الحركة المتعلقة بسلسلة الحركات الفكرية التي ستغير لا نال عاجلاً او آجلاً هيئة الكرة الارضية ، ونظام الجمعية الانسانية .

الامم : الامة والجيل من كل حي ومن الرجل قومه وفي عرف اهل السياسة الجماعة المتجنسة جنساً واحداً الخاضعة لقانون واحد . وليس المراد بوحدة الجنس التوفيق بين الانساب لتعذر ذلك فيها ، ولما طرأ على انساب الناس ولا سيما الحضر من المفساد الكثيرة ناشئة عن تخالط اقوام مختلفة انسابهم ، وتوالي الحروب والغارات ، وتوطن بعض الفاتحين فتوحهم ، وتزوجهم في اهلها ، الى غير ذلك مما جهلت به الانساب وخفيت به الاحساب الا ما حفظ بمناعة اهلها عن ان يدانيهم فاتح غريب وهو قليل لا يقاس عليه . وانما المراد بوحدة الجنس اتفاق الجماعة على الاعتراف الى جنس واحد يتوالدون فيه ، ويتسمون به ، كالجنس الاميركاني لسكان الولايات المتحدة الاميركية سواء كانوا انكليزاً او فرنسيين او اسبانيين او اميركانيين اصلاً ، والعثماني لسكان البلاد العثمانية في اوربا وآسيا سواء كانوا تركاً او عرباً او تترأً اصلاً ، والاورستري لسكان سلطنة اوستريا سواء كانوا الماناً او صقالبة او ايطاليين اصلاً ، وهم جرا .

وقد زعم بعض الناس ان من لوازم وحدة الامة وحدة لغتها وهو وهم لانه اما

ثم عاد الى وطنه وسكنت ثورتيه مسلماً مشاغماً ، ولكنه كان من المهدين لانقلاب سنة

١٩٠٨ .

ان يراد بذلك الاستدلال باللغة على الجنس اولا ، فان كان الاول فهو فاسد ، لانه قد يولد الانسان بين قوم وينبت فيهم فيتكلم بلغتهم ، وهو بعيد عنهم نسباً . ولان ما ذكرنا من تحالط الاقوام ، واغتراب الفاتحين ، قد احدث في لغات كثير من جماعات الناس فساداً ، بحيث صارت مزيجاً يعجز ابرع الكياوين عن تحليله ، كما في لغة اهل الطلة مثلاً . فامتنع بذلك الاستدلال باللغة على الجنس . وان كان الثاني فهو من قبيل ايجاب ما ليس بواجب ، ولو اقتصر اهل هذا الرأي على استحسان وحدة اللغة في الامة لأحسنوا (٤) .

فقد ثبت بما ذكر ان الامة هي الجماعة من الناس تتجنس جنساً واحداً ، اي تنسم بسمة واحدة على اختلاف اصولها ولغاتها ، وتتعارف بايم تتنسب اليه وتدافع عنه .

عبر الوطء : اما الوطن فهو المسكن يقيم به الانسان ، وفي عرفهم البلاد يتوطنها سواد الامة الاعظم ، ويتوالدون فيها ، ولا يشترط فيه مساحة بدرجات معينة ، واقلهم واحد بتخوم معروفة ، وانما تعريفه ما ذكر من توطد معظم الامة به . وقد يضاف الى الوطن بلاد لم تكن منه ، وهي اما ان تكون فتوحاً ضمت اليه عنوة ، واما ان تنضم اليه برضى اهلها . فان كان الاول فاما ان يكون ضمها قديم العهد ، وتكون معاملة حكومة الوطن لها معاملتها لسائر اهلها فتثبت الملكية ، واما ان لا تكون هذا ولا ذاك ، فلا تثبت ، وان كان فلا مشاحة في صحة الانضمام .

... لا بد لدوي الحياة السياسية من وحدة يرجعون اليها ، ويجمعون عليها اجتماع دقائق الرمل حجراً صلباً ، وان الوطن انما هو خير وجوه الوحدة لامتناع الخلاف والتزاع فيه ...

الوطن في اللغة محل الانسان مطلقاً ، فهو المسكن بمعنى ان تقول : استوطن القوم

(٥) سبق لنا ان ذكرنا ان اديب اسحق كان يكتب ايام الامبراطورية العثمانية ، ولذلك وقف هذا الموقف من وحدة اللغة في الامة ، والصحيح ان لامة بلا لغة واحدة .

هذه الارض وتوطنوها اي : اتخذوها سكناً . وهو عند اهل السياسة مكانك الذي تنسب اليه . ويحفظ حقك فيه ويعلم حقه عليك . وتأمين فيه على نفسك وآلك ومالك . ومن اقوالهم فيه : لا وطن الا مع الحرية . وقال لايروبير الحكيم الفرنسي : لا وطن في حالة الاستبداد . وكان حد الوطن عند قدماء الرومانيين : المكان الذي فيه للمرء حقوق وواجبات سياسية .

وهذا الحد الروماني الاخير لا يتنقض قولهم : لا وطن الا مع الحرية ، بل هما سيان . فان الحرية اذا هي حق القيام بالواجب المعلوم ، فان لم توجد فلا وطن لعدم الحقوق والواجبات السياسية ، وان وجدت فلا بد معها من الواجب والحق ، وهما شعار الاوطان التي تقتدى بالاموال والابدان ، وتقدم على الاهل والحلان ، ويبلغ حبها في النفوس الزكية بمقام الوجد والهيان .

اما السكن الذي لا حق فيه للسكان ولا هو آمن على المال والروح فغاية القول في تعريفه انه مأوى العاجز ، ومستقر من لا يجد الى غيره سبيلا .

الوطنية : وقد اختلف في سبب حب الوطن ، ف قيل ان السبب فيه اللفة ، فان الانسان اذا الف شيئاً احبه . واجيب بانه يخرج الانسان من وطنه صغيراً فينبث في آخر ، ولا ينسى مع ذلك حب وطنه . وقيل ان حب السكان يورث حب المكان ، كما قيل :

وما حب الديار يهيج وجدي ولكن حب من سكن الديارا

واجيب بانه قد ينتقل الانسان عن وطنه ، بمعظم اهله واصدقائه ، ولا ينفك مؤثراً وطنه بالحب . وعندنا ان ياء الاضافة في قولي وطني هي السبب في حيي لوطني ، كما ان ياء النسبة في قولنا فرنسوي هي السبب في حب الفرنسي لأمته فتأمله . فله من يادين ياء نسبة وياء اضافة تدعوان الى فضيلتين حب الامة وحب الوطن .

ولقائل انك قد جعلت مصدر حب الوطن والامة ، الانانية (حب الذات) وهي نقيضة ، فكيف صح في قياسك صدور الفضيلة عن نقيضها ؟ وجوابه ان الفضيلة هي الدرجة الرفيعة في الفضل ، والفضل ضد النقص . اما الانانية فهي نسبة لضمير المتكلم

على غير قياس ، وهي في عرفهم ايثار الانسان نفسه بما يراه خيراً سواء جنى بذلك على غيره خيراً أم شراً ، وليس في حب الوطن او الامة شي . من ذلك كما ترى .

اما وجه كونهما فضيلة ، اي : درجة رفيعة في الفضل ، فهو لانها يقضيان على صاحبهما بخدمة الارض التي يعتدي بخيراتهما ، والانسانية التي جعلته في جماعة من نوعه يعينونه على استحصال حاجاته ، ويدفعون عنه اذى سائر الانواع . ولعلك لا ترضى بهذا تعليلاً فتقول : ان خدمة الانسانية والارض لا ينبغي ان تنحصر في جماعة من الانسان ، او في جهة من الارض ، ولما يجب ان تكون عامة فيها . والجواب انه لما رأى الانسان من نفسه عجزاً عن القيام بجميع حاجاته الطبيعية ، ودفع اذى سائر الحيوان ، تألف جماعة تفرقت فيها تلك الحاجات ، فصار هذا زارعاً ، وهذا حاصداً ، وذلك طاحناً ، وذلك عاجناً ، والآخر خائزاً ، وكل منهم في شأنه ساع . فلما كبرت هذه الجماعة عن ان يسعها قسم واحد من الارض تفرقت فيها فصارت جماعات منفصل بعضها عن بعض حسباً ، مع تواصلها بالنوعية . واقبات كل جماعة منها على العمل في الارض التي اختارتها مقاماً استحصالاً لحاجاتها واخذ كل من اهلها يعمل في ما ارتضاه لنفسه من الصناعات ، ليعين بمصنوعه رفيقه مستعيناً بما يصنعه ذلك الرفيق ، ولو حاول الانسان الاهتمام في جميع الارضين بجميع المهن والمشاغل لفتي عمره ولم يأت بفائدة تامة بخلاف ما اذا اقتصر على العمل بجهته ، في جماعته ، اذ تنيسر له اسباب الاعانة والاستعانة ، فتحصل الفائدة التامة في الجماعة وينتهي ذلك الى حصولها في النوع لما بين الجماعات من علاقات الانسانية . وهذا وجه الفضيلة في حب الامة ، وحب الوطن ، فليؤمن اسمهما على صفحات كل قارب وليلهجن بذكرهما لسان كل انسان ، فانما المرء باصغريه القلب واللسان .

... ان النسبة للوطن تصل بينه وبين الساكن صلة منوطة باهداب الشرف الذاتي ، فهو يقار عليه ويذود عنه كما يذود عن والده الذي ينتمي اليه ، وان كان سي . الخلق شديداً عليه . ولذلك قيل في هذا المقام ان ياء النسبة في قولنا مصري وانكليزي وفرنسوي هي . من موجبات غيرة المصري على مصر والفرنسوي على فرنسا

والانكليزي على انكلترا ، فانكر ذلك بعض الناس وكان الامر لا شك سوء فهم
او سوء افهام .

وجملة القول ان في الوطن من موجبات الحب والحرص والغيرة ثلاثة تشبه ان
تكون حدوداً : الاول انه السكن الذي فيه الغذاء والوقاء والاهل والولد ، والثاني
انه مكان الحقوق والواجبات التي هي مدار الحياة السياسية وهما حسيان ظاهريان ،
والثالث انه موضع النسبة التي يعلو بها الانسان ويعز او يسئل ويذل ، وهو معنوي
محضاً . - (عن كتاب « الدرر ») .

الثورة : قد رأيتهم شهداء طاعة عمياء ينجرهم خبيثا النفوس على مذابح الجور ،
تزلأ اطواغيت الفجور . فوقفت برقع العدل منادياً باهل الانسانية : يا لثارات الضعفاء !
فاجابني هاتف العصور ، من اغوار القبور : لقد انتجعت يوراً واتبعت غروراً ، فاذنا
ملأنا من قبلك الارض نداء وزفيراً ، فلم نجد من الناس نصيراً فعلمنا انهم لا يستغنون
بالنجدة لمن ضمن بنفسه وتوكل على بني جنسه فاقترحنا الوجدال في طلب الآمال ،
فلم تكن الا جولة ولت الحرب اولادها ، وصولة سلبت السيوف اغدادها ، حتى سقينا
غروس الاءاني بالدم المهرق ، فنمت باسقة الفروع مخضرة العود يانعة الثمار ، فقلنا
في ظلالها آمنين تحسبنا امواتاً وتحالنا رفاتاً ، ونحن في نعيم جنتها خالدون ، فاقصدوا
بنا ان رهم النجاح ، وانشطوا للسعي بالغدو والروح .

فالما رجل الدنيا وواحدھا من لا يعول في الدنيا على رجل

فعدت الى بقايا الضحايا احرك في عروقهم دم الغيرة ، وابث في صدورهم روح
العزم ، واثّر من هممتهم ما طوت الايام في قبور الاوهام ، بما اذكر من اخبار الامم
وما اظهر من آثار ذوي المهم لعلهم يستنجزون موعود الحق براغبة اعدائه الذين تمردوا
وسعوا في الارض مفسدين ، ولعلمهم يفلحون .

ولقد جعلت خبر الثورة ثورة الفرنسيين تمهيداً للخطاب وتمييزاً للقذوة فظهرت
كيف تسنى لهؤلاء القوم ان يخرجوا من مضائق النظام ، ومازق العبودية ، اذ انفصل
نوابهم عن الملتسفين من النبلاء واهل الكهنوت وجهوروا بما كان يخفيه السكوت ،

حتى انتقطع الجور مجله المبثوث ، وكيف توافقوا على الانقاد في خدمة الحق ليفوزوا
فيشكروا او يبيدوا فيذكروا واقسموا : انّا لا نفترق وفيينا رمت حتى نزيد في
بلادنا امر الحرية . فاغلق الملك باب مجلسهم فاجتمعوا في ملعب القرية متوازين متألفة
قلوبهم يرومون القسم بالسوية والعدل في الرعية ويدعون الى الحق والى طريق
مستقيم ^(٥) .

فكبر ذلك على عبيد الطمع وحلفاء الجزع ^(٦) فاغروا الامير بفض مجلس النواب
فاصدر الامر بذلك في الثالث والعشرين من شهر حزيران سنة تسع وعشرين ، فتلقاه
النبلاء ورؤساء الكهنوت بالطاعة والقبول . اما وكلاء الامة فقالوا : لا نطيع الامراء
بما نعصي به اخق والعدل وانما

نطيعهم ما اصبغ العدل فيهم ولا طاعة للمرء والمرء ظالم
فاتاهم وزير الملك يذكرهم امره ويدعوهم لطاعته ويحذرهم عاقبة الفتنة ، فاجابه
خليفهم ميروبو : عد الى . ولاك وقل اذا مجتمعون في هذا المقام بامر الامة ، فلا
نتفرق الا بقوة النصال !

فعاد الوزير باخية والفشل يغالب عامل الغيظ ، ويقاوم فاعل الوجل . فعظم هذا
الامر على رجال القصر وصنائع النبلاء ، وانصار الامتياز ، فحملوا الامير على مقاومة
النواب ، واخذهم بالعنف ، فعزل من كان مستوزراً من وسط الناس أي من غير
الشرفاء ، وبث الجند في ارجاء العاصمة فاهتر لذلك اهلها اضطراباً ، وخرجوا على
الدولة تائرين يرومون وقاية النواب ، ويلتمسون الحرية والمساواة ، واندفعوا كالسيل
على قلعة المدينة فاقتلعوها من ايدي الجند منشدين :

الا هيا بني الاوطان هيا فوقت فخاركم لكم تها
اقيموا الراية العليا سويا وشنوا غارة الهيجا هيا

(٥) (٦) في هذين السطرين كلمات من خطبة لابي حمزة الخارجي القاها في المدينة .
نقل ادب اسحق هذه الكلمات ولم ينه اليها .

عليكم بالصوارم يا اهالي ونظم صفوفكم مثل اللاكي
فاما مات كهل في التزال فان الارض تبتته صيبا

منيم بالمقيم من العناء فكان وجودكم عين الفناء
فوتوا ان طمعتم في البقاء فمن اودى شهيد اعاد حيا^٧

فالتخلع بذلك قلب الامير جزءاً ، ورام الفرار التماس النجاة فقبض عليه في
فارين واعيد الى العاصمة اسيراً . ثم كان من امر محاكمته واهدار دمه ما يخرج بيانه
عن حد مطلبنا ، فاذن لم نجعله تاريخاً لثورة الفرنسيين وانما اتينا بذكرها مثلاً وعبرة
لقوم يذكرون . وليعلم الصابرون على العنف ، الطامعون في النجاة من الخسف ،
كيف ادرك الناس من قبلهم هذه الغاية ، فانتقلوا من الضعف الى القوة ، ومن الذل
الى العز ، ومن الرق الى الحرية ، فارتفعت رؤوسهم وانبسطت نفوسهم وصارت
اوطانهم بغية المرجحي وعقوة المتجحي لا يخاف تزيلها ضيماً ، ولا يخشى دركا اذ الشرقيون
عموماً ، والمصريون خصوصاً بين انياب الطامعين ومخالب الظالمين .

واني لا اطمع الآن للمصريين في مثل هذه الحال وان خاضوا لها غمار الاخطار
واقترحوا اليها الاهوال فان الطفرة محال . ولا احثهم على الفتنة وان كانوا كما تصور
المتنبى حيث قال :

كفى بك داء ان ترى الموت شافياً وحسب المنيا ان يكن امانيسا
وانما ابين لهم ان النعمة لا تملك من غير تعب ، وان الغاية لا تدرك من غير
طلب ، وان النجاة وقف على سبيل المهمة ، وان النجاح بارادة الامة لتظهر سليمهم
علائق القصد فتكون طليعة لجيوش العزم ، فيعلم المستخفون بهم انهم لا يزالون احياء ،

(٧) ظهر ان هذه الايات تعريب لبعض مقاطع من المارسيلاز ، النشيد الوطني الفرنسي . وواضح
من سياق الكلام ان اديب اسحق يضع هذا النشيد في افواه الهاجمين على الباستيل ، وهو
غير صحيح . فالمارسيلاز انشدها اول مرة في باريس ، المارسيليون القادرون لنجدة محاصري
قصر التويلري ، وذلك بعد هرب الملك والقبض عليه في فارين .

وان كانوا من ظلمهم في ظلمات القبور ، فيقبضون عنهم ايدي الظلم ، ولا يطعمون
في بيع اولادهم من الاجني عبيداً يحفرون المعدن ويفتحون الارض ويطوون الشراع ،
ولا يطعمون كراعاً ولا يطعمون في باع .

اقول قولي هذا واسأل الله ان يرفع من شأن اوطاننا ما وضع السفهاء ، وان
يحفظ من حقوق اهلها ما ضيع الخائنون . - (عن كتاب « الدرر » وهي خاتمة رسائله
الاربع التي وجهها من باريس الى الشرق بعنوان « نشة مصدور ») .



حُسَيْنَ بَاشَا

سأله الرقيي والغائه^١ : اني مسيو اموس ييري قنصل جنرال العصبة الاميريكانية
بمحاضرة تونس .

اما بعد فانه شرفني مكتبكم الذي مضمونه انكم حيث كنتم بارض كانت
الجرية والعبودية بها متجاورتين وناييتين منذ مدة مديدة وصارتا الآن مشتبكتين في
حرب شديدة اغاية قهر احدهما الاخرى ووجدتم في تاريخ تونس حوادث مهمة متعلقة
بهذين المبدئين المتضادين ، اردتم ان تعرفوا تأثير العبودية في بلادنا وهل اعتبت تأسفاً من
الاهلين على فقدها او اشراحاً بذلك فطلبتم منا شرح ذلك وبيان ما اثبتت التجربة
اصلحيته هل هو الخدمة الجبرية ، اي خدمة العبيد بدون اجر ، ام الخدمة الاختيارية
باجر معلوم وايهما اوفق بنظام الجماعة عند الدولة التونسية ؟ اما الجواب عما وجدتم في
تاريخ بلادنا من تحرير العبيد ومنعنا لملك الآدمي في المستقبل بعد ان كان مباحاً فاسبب

(١) كتب المستر اموس ييري قنصل الولايات المتحدة الى حسين باشا ناظر المعارف
التونسية يسأله عن اثر الغاء الرقيي في تونس ، وذلك ابان الحرب الاهلية الاميريكية بين
ولايات الشمال والجنوب لاعتاق العبيد ، فاجابه ، في جمادى الاولى سنة ١٢٨١هـ ، بالرسالة المنشورة اعلاه .

ذاك هو : ان دولتنا كسائر الدول الاسلامية كما تسمونها دولة تيوكراتيك في المعنى ، اي : احكامها جامعة بين الديانة والسياسة . والشريعة الاسلامية وان اقرت الملكية (وقلنا اقرت لان ملك الآدمي متقدم على الشرائع الثلاث فقد كان حكم السارق في شرع يعقوب اسرائيل الله ان يسترق سنة بدل القطع في الشريعة المحمدية) انما اباحتها بعد حصول سبب الملك بشروط وواجبات يعسر القيام بها ، فان منها عدم الاضرار بالمملوك حتى جعل الشارع الاضرار موجباً للعقوبة كما قال : اي مملوك مثل به فهو حر . ومع ذلك فلم تزل الشريعة تؤكد الوصاية بالعبيد حتى كان آخر كلام نبينا صلى الله عليه وسلم : الصلاة وما ملكت ايمانكم . وكان يقول : اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن كان اخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا يكلفه فوق طاقته . وكان عمر بن الخطاب الخليفة الثاني يذهب كل يوم الى الموالي فكل عبد وجدته في عمل لا يطيقه وضع عنه منه ، وكذلك كان يخرج كل يوم سبت يتفقد الدواب فاذا وجد دابة في عمل شاق خفف عنها . ثم ان من القواعد الشرعية تشوف الشارع الى الحرية حتى ان من اعتق جزء عبد لزمه عتق باقيه . وكان من مصارف الزكاة المحصورة في الاصناف الثمانية بنص القرآن فك الرقاب قالوا بان يشتري من مال الزكاة عبداً فيعتقون سيما ان من لزمته كفارة عين او قتل او فطار او اظهر فله التكفير بعقوبة رقبة . فلولا ان تحرير العبيد من المصالح المهمة لما ضيقت الشريعة به على الفقراء والمساكين . ومن آتار التشوف المذكورة كثرة ترغيب الشارع في العتق كقوله : ايما امرئ مسلم اعتق امرأ مسلماً استغفر الله بكل عضو منه عضواً منه . من النار . وتلك الشروط والواجبات حيث كان القيام بها عسيراً في زمن عنفوان شباب الدين فما ظنك به في زمن هرمه لاسيما مع صنف السودان المباينين للبيض في الطبيعة الغريزية ، فكثيراً ما يقع بين العبيد ومواليهم المشاجرة التي لا منشأ لها الا التنافر الطبيعي وذلك مما يفضي الى مزيد الاضرار بالعبيد وتجاوز الحدود الشرعية في حقهم . ولم يزل ذلك الامر يتزايد حتى اقتضى نظر الدولة تحجير الاسترقاق من اصله لانه لما تعذر الرفق بهم والاحسان اليهم على الوجه المطلوب شرعاً لم يبق الا الامر ببيعها او بعثتها ، والاول لا يحصل به الغرض المقصود لا فيه من التسلسل وعود الضرر مع المشتري فتعين الوجه

الثاني ومن ذلك الوقت بطلت ملكية العبيد عندنا دفعة وذلك في شهر المحرم سنة ١٢٦٢ في مدة المرحوم المشير احمد باشا باي . واول ما خاطب به المجلس الشرعي في هذا الشأن قوله : اما بعد فقد ثبت عندنا ثبوتاً لا ريب فيه ان غالب اهل اباالتنا في هذا العصر لا يحسن ملكية هؤلاء المالك السودان ، ولذلك اقتضى نظرنا والحالة هذه رفقا باولئك المساكين ان نمنع الناس من هذا المباح وعندنا في ذلك مصالح سياسية الخ . والمصالح المشار لها هنا يمكن شرحها بامور كثيرة منها ما يقوله اهل الاقتصاد السياسي في ايماننا ان البلدان التي فيها عموم الحرية وعدم الملكية امر من غيرها بالاستقرار . وقد رأيت خطبة لبعض الافاضل من اهل القلم بملكتنا كتبها في ذلك الوقت يحث بها اهل المملكة على اجابة رئيس الدولة بالقلب والقلب يقول فيها : « فيا للنفوس الزكية والقلوب التي بالشفقة حرية شرعكم متشوف للحرية ورق الآدمي بلية والرب يقدر على عكس القضية . »

واما الجواب عن تأثير العبودية وما اعقب فقدها في الاهلين فهو ان ملك الآدمي لما لم يكن من الامور الضرورية ولا الحاجية في المعيشة لم يصعب الدول عنه ولم تجزع لفقده نفوس اهل مملكتنا . وكيف يتأسف المعني بشؤون الترف والكمال في الاحوال والعوائد على تحرير عبده وهو قادر على استرقاق الاحرار بالدرهم والدينار مع اعتقادهم الديني انهم ينالون بعقبي عبيدهم ثواباً من الله في الدار الآخرة ؟ على ان ذلك وان صعب في اول الامر على بعض من الناس لرؤيتهم استخدام العبيد بدون اجر ايسر لهم واربح من استخدام غيرهم باجر اولشع نفوسهم بالعتق ايثاراً للعاجل على الآجل . الا ان هؤلاء تسلاوا من قريب لما اثبتت لهم التجربة اصلحية الخدمة الاختيارية دون الجبرية كما اثبتها العقل ايضاً ، ورأى من عجز عن استخدام الحر بالاجر ممن كانوا يستخدمون العبيد رجوعه الى الامر الطبيعي والسيرة المستحسنة وهو ان يباشر الانسان قضاء اوطاره اللازمة بنفسه ويقلل احتياجه الى ابناء جنسه ، فان النفس اذا تعودت باستخدام الغير قد يفضي بها ذاك الى العجز عن ادنى الضروريات . والانسان ابن عوائده ومألوفاته لا ابن طبيعته وزاجه وبذلك التعود تكثر شروط

الفكر العربي الحديث ١٥

استمرار حياته وما كثرت شروطه عز وجوده . وبالجملة فالناس في باب الخدمة على اربعة اصناف : انسان يخدم نفسه بنفسه ولا شك ان هذا يعمل ما يستطيعه في يومه ويجهد نفسه ، والثاني يؤجر نفسه لغيره طوعاً وهذا دون الاول في نتيجة العمل حيث لا يجهد نفسه ، والثالث يعمل لغيره بلا اجر وهو مجبور فذلك هو العبد المملوك ولا غرو ان تكون نتيجة عمله دون الثاني بمراحل ، والرابع الذي لا يعمل لنفسه ولا لغيره وهو العبد البطل الذي يبعثه الله تعالى ، ومن هذا الصنف الاخير الناس الذين يترفعون عن خدمة انفسهم وقضاء اوطارهم استنكافاً عن مزاحمة العبيد في اشغالهم ، وقد ينفع في هذا القسم الملاج اذا رأوا من كان ارفع منهم يتعاطى تلك الاشغال التي انكروا مباشرتها ، وايضاً ربنا نفع هذا التعاضد الكسالى اذا رأوا مع ذلك التفاتاً وترغيباً وترهيباً من رعاتهم اذ لا يجدون محيصاً عن المسير اقتداءً بمن سار . والانسان اقرب الى خلال الخير منه الى خلال الشر باصل فطرته وقوته الناطقة العاقلة لان الشر انما جاءه من قبل القوة الحيوانية المركبة فيه والما من حيث هو انسان فهو الى الخير وخلاله اقرب ، فاذا وجد طبيباً ماهراً ودواى ما طرأ عليه من المرض فانه يرجعه الى احسن تقويم وتجتمع الايدي ويكثر التعاون وتتوفر بذلك اسباب العمران . ومن هذا يتبين لكم الدر في كون البلدان التي فيها عموم الحرية وعدم الملكية اعمر من غيرها كما اشرنا الى ذلك آنفاً ، ولا سبب لذلك الا اكون. نتيجة فعل الانسان المختار اربح وابرك من نتيجة فعل العبد المجبور . وعندي ان عموم الحرية وانتفاء الملكية كما يؤثر في غو العمران يؤثر ايضاً في تهذيب خلق الانسان . اما تأثيره في غو العمران فظاهر اذ لا عمران الا بعدل والحرية نتيجة العدل فاذا ابعدهت جاء الظلم المؤذن بخراب العمران ونقصه بنقصها . واما تأثيره في تهذيب الانسان فان تعميم الحرية يبعده عن الاخلاق الردية من الشراسة والتكبر والتجبر ونحوها التي لا تنفك في الغالب عن يملك العبيد لما تعودوا به من الامرة والترفع وربما رأيتهم ينظرون الناس بالعين التي ينظرون بها عبيدهم لاسيما اذا رأوا انساناً اسود فلا يرونه الا كسائر الحيوانات العجم . وكنت حضرت مرة في ايام الكرنفال سنة ١٨٥٦ . بالاوبره الكبيرة بباريس وهي غلام اسود فما رايت الا ان رأيت رجلاً اميريكانيا

وثبت عليه وثوب القطة على الفأرة واراد ان يأخذ بثيابه قائلاً لسانه يتلجلج . من سيطرة التشوتين : ما يفعل هذا العبد السوداني بصالون ؟ اي بيت نحن فيه ومتى ممكن الفبيد من محاسبة السادات ؟ فاخذت الفتى السوداني البهتة اذ لم يكن يدري ما يقول ولا علم لماذا يجول ذلك الرجل ويصول ، فدنوت منهما وقلت للرجل : يا حبيبي هون على نفسك فلما نحن بباريس ولستا بريشوند . وبينما هما كذلك اذ وافاهما احد حفظة المحل وعرفه بان لا فرق في حكمهم بين الجلود الا بالجودة واتقان الدبغ . فالحاصل ان ذلك الاسود المسكين لم تخلصه من اظفار ذلك الرجل محرمته البيضاء ، ولا فوائتواته الصفراء (اشار بالمحرمة والفوائتوات الى ما اعتادته الافرنج من التزين بذلك عند الذهاب الى المحافل) وانما خلصه بياض الحق وعدل الحرية . وبالجملة فالافرق بنظام الجماعة عند الدولة التونسية هو عدم الملكية ، ولا الثغات لما عسى ان يستند اليه المخالف من ان بعض العبيد ندموا على خروجهم من بيوت سادتهم وطلبوا الرجوع اليها على شروط العبودية اذ

قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد وينكر الفم طعم الماء من سقم على ان ذلك انما كان في اول الامر حين خرجوا جافلين كما تخرج الدواب اذا انفطت من رابطها قبل الاستعداد الى لوازم المعيشة والحرية . اما الآن بعد الاستعداد فهل ترى لهم ادنى ميل الى العبودية ؟ ندع هذا الاعتراض الساقط ونرجع الى ما هو اهم منه فنقول : انتم ايها الامة الامريكانية اخوان الامة التي قال فيها عمرو بن العاص صاحب نبينا صلى الله عليه وسلم انهم لأحلم الناس عند فتنة وأمرعهم افاقة بعد مصيبة واوشكهم كرة بعد فرة وخيرهم لمسكين ويثيم وضعيف وخامسة حسنة جميلة وامنعهم من ظلم الملوك . ولعمري لانتم كما قال امنع الناس من ظلم الملوك حيث انعم الله عليكم بتمام الحرية في انفسكم وجعل سائر اوردكم السياسية والمدنية بايديكم والبعض من غيركم يوقع بالحقوق المدنية لحاية النفس والمال فلا يجدها فما ضركم لو تفضلتم على عبيدكم بما لا يؤثر وهنا في شوكتكم شكراً لربكم على ما خولكم من تلك النعم الجليلة ، ثم انتم من الثمدن والحضارة براحل عن ان تقتدوا بمن يدورون وعيونهم مكنبلة على دائرة اذا وجدنا آباءنا على امة . واعلموا ان الشفقة والحنانة البشرية

تدعوكم لان تنبذوا من حريتكم الزيادات التي تسوؤها وتكدرها وتلقوا بها البشر على شفاء اولئك العبيد المساكين . والله يجب من عباده الرحاء فارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء . هذا وارجوكم ايها القنصل الجنرال ان تعتقدوا غاية تكدرنا من حروبكم هذه الواقعة بينكم توجهاً على النوع الانساني وغاية شفقتنا على اولئك العبيد المساكين كما ارجوكم ان تعتقدوا خلوص مودتي لكم .

كتبه بيده الفانية الفقير الى ربه تعالى حسين رئيس المجلس البلدي ، تحريراً في
اواخر جمادى الاولى سنة ١٢٨١ هجرية ، الموافق لاواخر اكتوبر سنة ١٨٦٣
مسيحية ٠٠٠ - (عن كثر الرغائب في منتخبات الجواب ، الجزء السادس) .



رُوحِي الخَسَّالِدِي

١٨٦٤ - ١١٩

فيكتور هوغو : نبغ فيكتور هوغو في عصر الانقلاب والتجدد وطال عمره وكثر عمله . وكان لقومه الحظ الاوفر من التقلبات السياسية والتبدلات الاجتماعية واستوقفوا نحوه انظار العالم المتمدن باسره . فكان هذا الشاعر اسنان حال الامة وترجمانها في كل انقلاب حدث فيها وتبدل طراً عليها وغير حكومتها من ملكية مطلقة الى جمهورية مفرطة ، الى امبراطورية ديمقراطية ، الى ملكية مقيدة بقليل او بكثير من القيود ، الى جمهورية ثانية ، الى امبراطورية ثانية ، ثم الى جمهورية ثالثة . فهذه التقلبات هيجت الافكار العمومية وكثرت الاحزاب السياسية ودعت الى استماع قول الشاعر الحكيم والتمثل باشعاره في نوادي السمر الادبية والسياسية على اختلاف الآراء وتبدل المشارب . ومتى تحدث اهل العاصمة بامر سارت الركبان بجديهم الى الولايات

(١) لا طبع كتابه الطبعة الثانية سنة ١٩١٢ كان لا يزال حياً .

واطراف المملكة ثم فشا في الممالك المجاورة وجسه، البعد في الخيلات فاصبح صده
في الخارج اشد من صوته في الداخل . وبعد ان استبد نابليون الثالث بالحكم مال
لابهة الملك وعظمة السلطنة وتفاخر بالصيت والشهرة واشتد حرصه على السمعة في
البلاد الاجنبية . وانتشرت اللغة الفرنسية على عهده في اكثر الممالك المتعدنة وصارت
اللسان الرسمي المتداول بين الدول في المناسبات الدبلوماسية وفي الاجتماعات السياسية
والادبية وفي قصور الملوك والامراء وفي حفلاتهم وسهراتهم ومراقصهم وعلى موائد
ضيافتهم وفي تحرير المراسلات والمعاهدات كما اصبحت اللسان الرسمي في نظارة
الخارجية العثمانية وفي كثير من دوائر الدولة العلية ومعاملاتها ولم تزل الى يومنا هذا .
فلما اقترن اسم فيكتور هوغو باسم نابليون بسبب مدحه نابليون الاول وهجوه
نابليون الثالث زاد شوق الناس للاطلاع على اشعاره وقصصه في داخل فرنسا وخارجها
وراجت بضاعته في الادب فلم يدع باباً من ابواب الشعر الا طرقة ولا مسألة الا بحث
فيها . ثم ساعدته الظروف بالانتصار على نابليون الثالث بعد حرب السبعين الالمانية
وتشكل الجمهورية الثالثة فزاد ذلك في اهمية الشاعر وفي انتشار شعره وبالف رجال
الجمهورية في الاحتفاء به والاحتفال له كاحتفال الامبراطورية بشخص الامبراطور .

اما السبب الثاني لشهرته فهو سهولة اشعاره ووضوحها وتصويرها المسائل العظيمة
والافكار الدقيقة . فظهر شعره فرحه وسروره بنعمة الحياة وابتهاجه بالمخلوقات .
ورأى في امنا الدنيا بقرة حلوباً تدر على ابنائها بلبن سائغ للشاربين وتكلم على
افراح العائلة وزينة البيوت بالاولاد ولذة اجتماع الاهل على المائدة ومحبة الوالدين
وحنهما . وحض على الاحسان للفقراء والمساكين والشفقة عليهم وبين اعتقاده بالله
الغفور الرحيم ورجاءه بتقدم نوع الانسان في الحضارة وبتحسن الحياة البشرية والمعيشة
الانسانية بسبب انتشار الافكار الجديدة وتغلب الحق رويداً رويداً على القوة والنور
على الظلمة حتى تتساوى الناس في الحقوق ويرتفع عنهم الضغط والاستبداد ويحول من
بينهم الظلم والاستعباد وينشر العدل ويذهب الباطل ان الباطل كان زهوقاً . . . فجميع
ذلك مما يرغب الجمهور في تلاوة اشعاره وتعليمها للاولاد ونشرها في البيوت بين النساء
والبنات . بخلاف اشعار المعري التي لا يذكر فيها الا بخل ام دفر على بنيتها بالحقوق

ومبادرتهم لها بالعقوق . ولا يرى بقرة فيكتور هوغو تجود الا بسم قطيبه اي مزوج
بجلاوة . ومع غنى المعري وثروته لم يلتذ بالمال والبنين ولا بشيء من زينة الحياة الدنيا
وزهد في اكل اللحوم وشرب الكيفيات وعمي بصره عن مشاهدة المناظر الطبيعية
والرياض النضرة . وحيث كان لفكتور هوغو اعتقاد ثابت في الله ورجاء كبير في
حسن المستقبل وارتقاء الانسان الى دار السعادة عرف وظيفة الشاعر وبّين ما يترتب عليه
وعلى كل عاقل مفكر في الامر من نشر الحقائق بين قومه وابناء لسانه وزعم ان
الشاعر ينبغي ان يكون رسولا للامة ونوراً يسعى بين يديها ليهديها الصراط المستقيم .
وفكتور هوغو موحد اعترف في كثير من اشعاره باعتقاده بالله وحسن رجاؤه
باليوم الآخر واهتدى للتوحيد بنظره في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار
كما اهتدى ابراهيم جد الانبياء عليه وعليهم السلام : « واذا قال ابراهيم لأبيه آزرَ
أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ . وكذلك نرى ابراهيم ملكوت
السموات والارض وليكون من الموقنين . فلما جنّ عليه الليل رأى كوكباً قال هذا
ربي فلما أفلّ قال لا احبّ الآفلين . فلما رأى القمر بازغاً قال هذا ربي فلما أفلّ قال
لئن لم يهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ . فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي
هذا اكبر فلما أفلت قال يا قوم اني بريء مما تشركون . اني وجهت وجهي للذي
فطر السموات والارض حنيفاً وما انا من المشركين . »

وهكذا قال فيكتور هوغو لقومه اني بريء مما تعبدون . فلم يكن مشركاً
بالله ولا كان منكراً جاحداً انكار الشاعر فولتير وجحوده^(١) بل ربما كان حنيفاً .
والحنيف هو الذي يؤمن بالله ولا يتخذ شكلاً مخصوصاً للعبادة وكان منهم اناس في
جزيرة العرب قبل الاسلام مثل ورقة بن نوفل وغيره . فاذا أمعنا النظر في كلام
فيكتور هوغو نراه من الذين يذكرون الله قياماً وعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق
السموات والارض . ونراه ايضاً كثير البغض في الجبايرة المستبدين ويدعو الناس الى

(١) رأينا انه لا يصح نعت فولتير بالجاحد . ومن الغريب ان يجمع على هذا الاعتقاد
كثيرون من الكتاب العرب في مطلع النهضة ، حتى لقد ألف الدكتور ميخائيل مشاقه كتاباً
في الرد على الفولتيريين الجاحدين .

عدم اتخاذ ارباب من دون الله .

قال الحكميم الفيلسوف ارنيست رينان عن فيكتور هوغو وعن فولتير بانها سارا من قطبين متخالفين ولم يتلاقيا الا على محبة العدل والانسانية .

والباعث الثالث على شهرة فيكتور هوغو هو كثرة عمله وغزارة معارفه ، عدا معرفته بدقائق اللغة الفرنسية ، وبعلم القوافي والعروض والموسيقى ، وما يلزم للشعر ، وكان حكيماً فيلسوفاً يضع كل شيء في موضعه وكل معنى في قالبه ولم يغب عن علمه شيء من التاريخ والجغرافيا واسماء البلدان وله اطلاع على العلوم الرياضية وجميع المسائل الاجتماعية وكليات القوانين البشرية والسياسية ، وله اقتدار عجيب في التخيلات والتصورات والاختلاقات . واذا نظر في شيء تمكن من رؤيته بعين لم يتيسر لفهمه من الشعراء الرؤية بها . فوقف على كنه الاشياء وحقيقتها وعلى جميع ما يعرض لها من الصور والاشكال والالوان وبقية الخواص الظاهرة والباطنة . واذا ذكر اسبانيا مثلاً لم يترك فيها مدينة الا وصفها بالوصف اللائق بها سواء كان وصفاً جغرافياً او طبيعياً او تاريخياً بالنظر لمن اشتهر فيها او لما ينبت في ارضها او لمراها الطبيعي ومنظرها الخارجي ، وذكر كذلك كثيراً من مدن فرنسا واطاليا .

... وكان له ولع بالامور العظيمة والمقامات العالية والمناظر الواسعة والمعاني الدقيقة فعرف لج البحر الذي لا يرى ساحله وبعد الفضاء الذي لا تدرك نهايته وقلد اصوات الاشياء ووصف الجمادات وصفاً يخال منه للقارىء انها حية تنطق . ولذا قالوا ان فيكتور هوغو انطق الجماد ونفخ فيه باساليه الشعرية روح الحياة . وله ابتكارات بدیعة وتشابيه ظريفة وتعبيرات لطيفة . ونجد لما ورد في كلامه من التشبيه والتخيل والبدیع امثالا كثيرة في الشعر العربي والاندلسي تكلم عليها الباقلافي في اعجاز القرآن والجرجاني في اسرار البلاغة المطبوع في جريدة المنار ومن سلك مسلكها من علماء اللغة والبلاغة . ولكن فيكتور هوغو يفوق بسعة الاطلاع والاحاطة بالمسائل . واكثر شعراء العرب انحصرت اقوالهم في الدائرة الذين (؟) هم فيها فلم يخرجوا منها ولا تمدوا الاساليب التي وضعها شعراء الجاهلية . والذين خرجوا عن تلك الاساليب واتسعت مداركهم قليلون مثل المتنبي والمعري الذي تكلم على كثير من المسائل الاجتماعية

والسياسية ونادى بأخوة والمساواة بين افراد البشر وبين ماهية الحق والعدل وشرح كثيراً من المسائل الفلسفية واطهر شعوره واحساسه بالوسط الذي القينا فيه فكان سجناً لنا لا خلاص منه الا بالموت . فهو متحير في هذه العقدة التي اضلت الادباء في حلها .

ثم ان اهل النقد الادبي من ابناء الافرنج يقولون : نعم ان فيكتور هوغو انطق الجداد وتوصل بأساليبه الشعرية الى وصف المناظر الطبيعية وتصور العصور الحالية والهيئة الاجتماعية باحسن تصور وابدع وصف . فهذا لا ينكر ولكنه لم يتوصل الى معرفة باطن القلب الانساني ولا لايجاد اوصاف تامة ولا حياة طبيعية للاشخاص الذين اختلقهم على مسرح التمثيل . ولذا لم يكن اوجد الادباء في تأليف روايات الدرام . فهو وان انطق الجداد لكنه اخس البليغ .

نعم ان شارلكين في رواية ارناني Hernanie هو بيت القصيد وهو من ملوك الكلام ولا ننكر فصاحته وبلاغته وانما عينه عندنا هو عدم وجود الروح فيه . فهذه النفس الناطقة التي ارانا اياها الشاعر على مسرح اللعب والتشخيص هي نفس المؤلف اي نفس فيكتور هوغو وليست نفس المشبه به وهو شارلكين ، فالخاسة التي اظهرها المؤلف في شعره ليست بطبيعية ولا هي حقيقية بل هي عندية اي من عند الشاعر ولم تبين على الحجج والبراهين الادبية التي اشترطها اصحاب الطريقة الحقيقية وسماها اميل زولا « دوكميان » . فاصحاب هذه الطريقة الجديدة يلومون فيكتور هوغو على تعظيمه الامور ويشبهون قريحته براءة مكبرة تكبر الشيء المعكوس فيها وتجسسه تجسماً خارجاً عن الحقيقة وعن العرف والعادة . ومن عادة فيكتور هوغو اخاؤه العنان للقوة الواهمة والخيالية ولذا نجد في مؤلفاته مثل كازيمودو ومثل الرجل الضاحك من الاشخاص الموهومة التي لا توجد الا في كتاب الف ليلة وليلة وما كان على نسقه .

وما اذنتد فيه على فيكتور هوغو من جهة الاخلاق تبدل رأيه السياسي وتقلبه فيه ذات اليمين الى ذات الشمال ومن حزب الملكية الى حزب الجمهورية . ورأينا جوابه على هذا الاعتراض بقوله : ان مدحنا الرجل بالثبات على رأي واحد في السياسة

• مدة طويلة ليس بمدح مستحسن وانما هو كدحنا الماء الراكد وتفضيلنا اياه على الماء الجاري • والجواب الصحيح على هذا الاعتراض ان فيكتور هوغو مع ظهور معجزاته في المعاني • ما هو الا بشر غير معصوم تقبل نفسه الى شهواتها التي منها التقرب من الملوك واولي الامر ، ولكننا نجده محافظاً على الاعتدال في أمر الشهوات النفسية صبوراً متجلداً عند الحاجة • وبينما نرى امثاله واقرانه من أدباء باريس لا يتنع احدهم بشعر نسوة نجده اقتصر هو على اثنتين أم اولاده ، والمثلة البارعة جوليت • ومن غريب أمر هذا الشاعر انه خالف القاعدة المطردة في عظماء الرجال • فكان في شبابه من حزب الملكيين المحافظين على بقاء الحال على ما كانت عليه فانقلب من ذلك رويداً رويداً حتى صار في شيخوخته من حزب المفرطين في محبة الحرية المائلين للانقلاب والارتقاء شديد العداوة للاستبداد والمستبدين • وهذا خلاف المطرد في اخلاق الرجال فانهم كلما تقدموا في السن عدلوا عن حب التجدد ولانقلاب والحرية ومالوا للبقاء على حالتهم الراهنة • - (عن كتاب تاريخ علم الادب عند الافرنج والعرب) .



المطران يوسف الدبس

١٨٣٣ - ١٩٠٧

منه حوادث سوريا ابام السلطان عبد الحميد الاول : ان السلطان مصطفى الثالث توفي سنة ١٧٧٤ وخلفه اخوه السلطان عبد الحميد الاول • وبما كان في ايامه بسوريا انه لما كان الجزائر قد نصب والياً على صيدا سنة ١٧٧٦ ، خاف الامير يوسف حاكم لبنان لما كان بينهما من العداوة ، واسر بالامر لحسن باشا المكلف باصلاح شؤون سوريا فاجابه : كن آمناً فاذا رجعت الى الاستانة عزله • وطلب منه ان يدفع له مائة الف قرش كانت باقية عليه من الماله الاميري • فوضع الامير يوسف

يده على ربيع عقارات تخص الحكومة كانت بيد اقربائه ، فثار الامراء عليه ونهضوا الى البقاع . فحشد الامير رجالا سار بهم ففروا من وجهه . واسترضاه الامير اسماعيل حاكم حاصبيا عنهم وبقي اخواه الاويران ، سيد احمد ، وافندي ^(١) يجزبان عليه . فاضطر الامير ان يرد عليهما اقطاعهما .

وسافر حسن باشا الى الاستانة ، ونهض الجزار بعسكر من صيدا الى بسيروت فاستحوذ عليها وضبط املاك الشهابيين بها ، وشدد على الامير يوسف بطلب الاموال عن ثلاث سنين . واضية . فكتب الامير الى حسن باشا وكان قد بلغ الى قبرص ، فعاد واخرج الجزار من بيروت وطيب قلب الامير . وبينما كان فرسان الجزار راجعين الى صيدا امكن لهم المشايخ النكدية في السعديات بقرب الدامور ، فاندفع الفرسان عليهم وقتلوا منهم كثيرين واسروا شيخين منهم . وكتب الامير يوسف الى الجزار . متندراً بان ذلك لم يكن بعلمه والتمس اطلاق الشيخين وجعل له فدية عن ذلك مائة الف قرش . فاجابه الجزار الى ذلك . ووزع الامير المبلغ على البلاد فابى الامراء اللعيون دفع ما تايهم منه ، فالتمس الامير من الجزار ارغامهم على الدفع فارسل عسكرياً على المتن فاحرق المكلس والدكواني والجديدة وقتل جماعة . ثم دهم الشويفات فصده رجالها ، فقتل الى بيروت ، ثم سار الى صيدا وخرج منها بعسكر الى البقاع وضبط كل ما بها للبنانيين . من الثغلات . فاتفق حينئذ الامير يوسف مع الامراء اللعيون وجمع منهم عسكرياً زحف بهم الى المغيثة وكان بين الفريقين وقعات كان النصر فيها لعساكر الجزار ...

وفي سنة ١٧٨٢ احدث الامير يوسف ^(٢) ضريبة على التوت سموها البزيرة . فانثار اخواه ^(٣) الجنبلاطية عليه وجمعوا حشداً وساروا به الى قرب دير التمر قاصدين طرده وقتل مدبره سعد الحوري . فوعد الامير بابطال الضريبة ، فانفض الحشد ، واستمر

(١) افندي هنا اسم علم .

(٢) هو سلف الامير بشير في اماره لبنان . وكانت بينه وبين الامير بشير مناوشة وناوب على كرسى الامارة ، مثل فيها الجزار والي عكا دورا عظيماً .

(٣) هما سيد احمد وافندي .

الاميران والجنبلاتية على عزهم . وفي سنة ١٧٨٣ اجتمعوا في دار الامير افندي ليلاً ليحضروا الى كنيسة التلة ليقسموا على اتفاقهم على طرد الامير وقتل مديره . وعرف الامير ذلك فاكّن لهم المغاربة في طريقهم فقبضوا على الامير افندي وفر الامير سيد احمد . ولما رأى الامير يوسف اخاه (افندي) حملته سورة غضب فقتل اخاه بيده .

واما الامير سيد احمد فاتفق مع الشيخ حسن جنبلات والشيخ عبد السلام العباد على خلع الامير يوسف ، فخاف الامير يوسف واسرع الى الجزائر ووعدته بثلاثماية الف قرش ، فولاه وارسل معه عسكرياً قام به الى اقليم الخروب ، وحشد الامير سيد احمد عسكرياً وارسله مع ابن اخيه الامير قعدان ، والتقى الجيشان بعانوت فانكسر عسكري الامير قعدان وهو نجا منهزماً . وارتاع الامير سيد احمد فقر وعنه الشيخ قاسم جنبلات الى صلياً عند الامير اسماعيل اللامي . فضبط الامير يوسف املاكهم وهدم مساكنهم . والتجأ الامير سيد احمد الى محمد باشا العظم والي دمشق فولاه على وادي التيم والبقاع واصحبه بمسكر ، واتى معه الجنبلاتية الى قب الياس . والتقام الامير فكانت الحرب بينهم ثلاثة ايام . فانزّم الامير سيد احمد والجنبلاتية الى الزبداني وعاد الامير يوسف الى دير القمر واخذ يصادر محازبي اخيه ، ثم تدخل الامير اسماعيل خال الامير يوسف بالصلح بينهم وبين ابن اخيه ، فرضي الامير يوسف عنهم بشرط ان يدفعوا مائة وخمسين الف قرش فدفعوها . وعادوا الى وطنهم واغر الامير يوسف الامير سيد احمد ان يسكن بالشويفات فطاعه .

الثورة على الامير بئر والجزائر سنة ١٧٩٠ - ١٧٩١ : توفي السلطان عبد الحميد الاول سنة ١٧٨٩ وخلفه السلطان سليم الثالث .

ومما كان في ايامه بسوريا ان الامير يوسف كتب الى الجزائر يستأذنه بالحضور الى عكا ، فاذنه ، فدخل عليه وفي عنقه منديل الخضوع فأته واكرمه واقام عنده خمسة اشهر . وفي سنة ١٧٩٠ خلع عليه خلع الولاية على لبنان بعد ان تعهد له بدفع ستماية الف قرش ، ورهن عنده على ذلك ابنه الامير حسيناً ومديره الشيخ غندور

الخوري^(١) واتخذ فارس الشدياق مديراً عوضاً عن غندور . فقام الامير بشير^(٢) الى نيجاشم الى عكا وتعهد للجزار بدفع زيادة على ما دفع الامير يوسف ، فانعم عليه بمجلة الولاية على لبنان وامر أن يلتقى الامير يوسف بالسجن ومعه عشرة من خدمه من بيت الدحداح وسمعان البيطار وفارس الشدياق . وامر الامير بشير ان يسرع الى دير القمر ويأخذ معه الامير حسيناً ابن الامير يوسف . ولما وصل الى دير القمر قبض على كل من وجده من محازبي الامير يوسف وادعهم السجن ووجه جباة يجمعون المال فاجتمع الامراء للمعيون ووجوه المتن في مأتم الامير محمد اللامي واثثروا على الامير بشير واختاروا مكانه الاميرين حيدر ملحم وابن اخيه قعدان وبثوا الى وجوه البلاد ما عزموا عليه ، وطرّدوا جباة المال . فجمع الامير بشير رجاله وسار الى عين داره واجتمع المتنية في حمانا وسار الامير حيدر ملحم الى عبيه واتفق مع ابن اخيه الامير قعدان وضوى اليها بعض المشايخ النكدية والهادية ، وخاف الامير بشير ان يسبقاه الى دير القمر فاسرع اليها وارسل الجزار الفأ من الارناؤوط الى حرش يديوت . فخاف الامير حيدر ملحم وقام الى العبادية واتفق مع المتنية وارسل الامير بشير رجالا لمساعدة عسكر الجزار فكانت بينهم وبين المتنيين وقعات انهزم بها المتنيون وقتل منهم خلق كثير ، وكتب الامير بشير الى الجزار يخبره وينسب هذه الثورة الى الامير يوسف . وكان الجزار في طريق الحج فغضب وكتب الى نائبه في عكا ان يشنق الامير يوسف ومديره غندور الخوري . ثم خمد غضبه وكتب الى نائبه ان يتوقف عن شتمها . وبلغ الامر الثاني قبل الاول فاحفاه النائب بإشارة ابن السكروج لانه كان عدواً للشيخ غندور واخذها الى المشنقة ، فشنق الامير يوسف واما الشيخ غندور فمات خوفاً وقيل شنقاً .

ان قتل الامير يوسف والشيخ غندور لم يحمّد الثورة التي ابتدأت في المتن على الامير بشير . وعند رجوع الجزار من الحج اسف على قتل الامير يوسف وامر بقتل

(١) كان مدير الامير يوسف الشيخ سعد الخوري ، ثم اصبح غندور الخوري ، ثم اصبح فارس الشدياق .

(٢) كان الجزار قد ولي الامير بشيرا اماره لبنان مكان الامير يوسف ، ثم راح يحصل الامارة مزايده بين المتراحين .

ابن المكروج والتمس الامير بشير منه اطلاق المسجونين من أتباع الامير يوسف وكفاهم ، فاطلقوا . وكتب الجزار الى والي دمشق ان يرسل عسكرياً لمساعدة الامير بشير وارسل هو عسكرياً الى البقاع وامر الارناؤوط الذين كانوا في حرش بيروت ان يحضروا الى صيدا . ولما شعر النكديّة برورهم التقوهم بالسعديات وقتلوا منهم نحو مائتي رجل . فكتب الجزار الى قائدي عسكريه في صيدا والبقاع ان ينهضوا بالعساكر الى المتن . وسار الامير بشير بعسكر من صيدا واظهر حينئذ العvisان اهل الغرب والشحار والجرد واهل دير القمر ايضاً وتجمعوا واكثروا للامير عند صحراء الشويفات . لكنهم اندحروا وقتل منهم نحو عشرين رجلاً .

وكانت بعد ذلك اي سنة ١٧٩٠ وسنة ١٧٩١ سلسلة حروب متصلة في ساحل بيروت والبقاع وحاصبيا واقلية الخروب والشوف ، وكانت النهاية ان الجزار لما رأى أن عساكره لا تستطيع ان تكمره اللبنانيين على طاعته كتب للامير بشير ان يرجع بالامساك الى عكا فرجعوا وامر الامير ان يقيم بصيدا وجعل له نفقة كافية ، وكان الامير ان حيدر . لحجم وقعدان اقاما في دير القمر حاكين فصرفا اهل البلاد كلاً الى محله لكنهم بطروا وقردوا وسطا بعضهم على اهل الساحل وبيروت فاقتل المسلمون ابواب المدينة على من كان فيها من الجبل وقتلوا ستين رجلاً ورفع اعيان البلاد عريضة للجزار التمسوا فيها الصفح وان يولي عليهم الاميرين حيدر وقعدان وتعهدوا بدفع الاموال مع زيادة اربعة آلاف كيس عليها ، وبعد التوثق على ذلك ارسل اليهما الخلع وأمر بججز الامير بشير بصيداً واخاه الامير حسناً ببيروت .

الثورة على اولاد الامير يوسف سنة ١٨٠٠ : كان ابنا الامير يوسف قد عجزا عن جمع المال المطلوب للجزار فانفذ الف فارس لجباية المال من البقاع والح بطلب المال كاملاً مع مطالب اخرى فارسل الاميران محصلين لجمعها فباج اهل البلاد وطرد المتنيون المحصلين وارسل الجزار الارناؤوط اليهم فاستعدوا اقتالهم واجمعوا على اعادة الامير بشير الى الولاية وواقفهم اكثر اعيان البلاد فارسلوا ثلاثمائة رجل الى الحصن يستدعون الامير بشير فعاد معهم الى لبنان . فاضطرب الاميران واسرع جرجس باز .

الى الجزار فجهز النبي مقاتل من الارناؤوط ووعد به ارسال عسكر من الفرسان . وقام الامير بشير الى حانا فالتقاء الجميع بالسرور واتحد معه أكثر الامراء اللحميين فنهض الى الباروك ثم كفرنبرخ ، ووصل جرجس باز بالارناؤوط الى دير القمر وقل أصحاب اولاد الامير يوسف فاقنع بعضهم جرجس باز بعقد الصلح على ان يتولى الاميران بلاد جبيل ويتولى الامير بشير باقي البلاد ، فرضي بذلك وقام الامير حسين بعسكر الجزار الى بساحل بيروت ودخل الامير بشير دير القمر .

على ان جرجس باز عدل عن الصلح وجرت وقعات كان النصر في آخرها للامير ، فاذعن جرجس باز وعقد الصلح بشروطه المار ذكرها . ولما علم الجزار بما كان تزق غيظاً ، وكان ذلك سنة ١٨٠٠ .

عامية انطلياس سنة ١٨٢٠ : وفي سنة ١٨٢٠ طلب الوزير ^(٦) مبعثاً لم يتيسر للامير دفعه للحال . ووجه المعلم بطرس كرامة يعتذر له . فحقق الوزير وامر بتوجيه عسكر الى حدود ولاية الامير وامر بتسليمي صيدا وبيروت ان يقبضا على من يجدانه من اللبنانيين . فقبض متسلم بيروت على مائة وثلاثين لبنانياً ، ومتسلم صيدا على اربعين منهم . فارسل الامير يعتذر للبasha ويستعطفه . فامر بان يتمهد الامير بالفني كيس يدفعها بعد مضي شؤرين . فتعهد بذلك وامر الوزير باطلاق اللبنانيين ، وارسل الى الامير خلع الولاية .

وارسل الامير جباة لجمع المال فهاج اهل المتن وابوا دفع المطلوب وكاتبوا اهل كسروان ان يخذوا حذوهم فاجابوهم الى ذلك . واجتمع الفريقان بانطلياس واقسموا ان لا يدفعوا الا بحسب العادة . واتهم الشيخ فضل الحازن فجعلوه شيخاً للعامية المعروفة بعامية انطلياس . وكتبوا الى عبد الله باشا ان ظلم الامير بشير انما هو الذي اوجد الهياج في البلاد ، فاجابهم ان لا يدفعوا الا بحسب عادتهم . وارسل الامير يخذوهم وينذرهم فلم يردوا . فكتب الى الوزير : اني عجزت عن الولاية وتوكت بلادي

(٦) هو عبد الله باشا الوالي العثماني الذي خلف سليمان باشا على عكا ، وسليمان باشا هو الذي خلف الجزار المتوفى سنة ١٨٠٦ .

منتظراً ان يصفو خاطرهم عليّ . فوجه الوزير بعض مشايخ الدروز واصحابه بسبع مائة مقاتل وارسل معهم خلعة الولاية الى الامير حسن علي والامير سلمان سيد احمد الشهابيين .

فنهض الامير بشير باولاده وخدمه الى حمانا فاقدم له الامراء والعميون انهم لا يقبلون والياً غيره . ثم نهض الى قب الياس ثم الى وادي التيم . وسار الامير سلمان بالعسكر الى وادي التيم مصحوباً بامر من عبدالله باشا الى امراء حاصبيا وراشيا ان لا يقبلوا الامير بشير . فنهض الامير الى حوران وضبط الامير سلمان املاك الامير بشير واصحابه . فكتب الامير بشير الى عبدالله باشا يستعطفه فاجابه : لو لم تترك الولاية لما وليت غيرك ، فاسرع الآن الى عكا . فاجابه الامير : ارجو ان تأذن لي بالاقامة ببلاد جبيل ، وكنت اود ان اشرف الآن برحابتك ولكن لم اتمكن من ترك أتباعي ولا من احضارهم معي . فاذن له بالاقامة ببلاد جبيل وطلبه ان يحضر الى عكا بنفسه . وكان الاميران حسن وسلمان قد تعهدا لعبد الله باشا بدفع الفين واربمئة كيس .

ولما وصل الامير بشير الى شفا عمرو استأذن الوزير ان يحضر لديه ، فاجابه ان حضوره الى عكا وقتئذ يؤخر دفع ما تعهد به الاميران وخيبره بكان اقامته . فاختر جزين وحضر اليها . فالتقاء الناس بالتجلة وارسل الاميران يجبيان المال الذي تعهدا به فطرد الجباة من المتن وكسروان وبلاد جبيل ، وتقاطر مشايخ البلاد واعيانها الى الامير بشير . فطلب الاميران من مشايخ العقل ان يتوسطوا لاصلاح بينهم وبين الامير بشير فتم الاتفاق ان الاميرين يتزلان عن الولاية وان الامير بشير يأخذها . فعهد الوزير اليه بها مدة حياته فتليت الاوامر بها بكل احتفاء .

عاشه لحقه سنة ١٨٢١ : ان الاميرين حسن وسلمان رفعوا عريضة الى عبد الله باشا يبديان خوفهما من الامير ، فامر بشنق رسولهما ثم سار الامير بشير الى بلاد جبيل وطلب الامير سلمان ان يكون بخدمته ، فابى . فكتب الامير حسن الى الامير سلمان واستغواه ان ياتلنا الجبيليين الشائرين على

الامير بشير . فانقاد لرأيه ، وقام الامير الى غرفين احدى قرى جيبيل . وكان اهل تلك الجهة مجتمعين بشاءات . فبقي الامير سائراً الى لحفد .

فاجتمع في حافل اهل بلاد جيبيل والبترون وبعض من كسروان واتى رجال جبة بشري الى اهرج وجرم المتاوله في رام مشمش وارسلوا يقولون للامير انهم لا يدفعون الا مالا واحداً وجزية واحدة . وكان الاميران حسن وسلمان يجبرانهم . فارسل يقول لهم : ارتضي بال واحد ، وهم يجمعون المال ويوردونه له . وقبل عود الرسول ظهر نحو التي رجل من جهة ميفوق وظهر امامهم من الجنوب جماعة من المتاوله واخذوا يطلقون الرصاص ، والامير لا يسمح بالقتال الى ان اصيب احد رجاله ، فثار بعض العسكر واقتحموا اولئك الرجال وتبعهم الفرسان واطبقوا عليهم وأعملوا فيهم السلاح وقتلوا منهم نحو ثمانين رجلاً فانهزموا والتقى بعضهم انفسهم من شاطئ الى اسفل ، واسر منهم كثيرون . فعفا الامير عنهم وقتل من عسكر الامير تسعة رجال .

وقام هو في اليوم التالي الى عشتيت فتعرضوا له في غرفين فارسل اليهم عشرين فارساً يناوشونهم القتال وانكسروا امامهم ليلحقوهم ، فلم يجسروا ان يلحقوهم ، فسار الامير الى عشتيت ثم جيبيل (عن كتاب موجز تاريخ سوريا ، الجزء الثاني) .



وَلِيّ الدِّينِ يَكُنْ

١٨٧٣ - ١٩٣١

البلبل « بطل الحرب » : وفيما ذكران يفكر ، اذا صوت تسامى اليه في سكون الليل منتقلاً على اثناء الظلم ، احسن ايقاع باشجي ترجيع . فكان البلبل .
البلبل والربيع ، كالغني والمهرجان . وانما يشتد تلازمهما في آلاف لا يتعداها الى

غيرها . وأحب تلك المآلف اليهما هي فروق .

إذا تراءت الربى في مجاهد الحصب وبدت انفاطها وحواشيها ، طارزة ومعلمة ، منعمة بحاسن الزهر في اختلاف أشكاله والوانه وارتفعت التلاع في منخفض الوهاد كالضارب ، وصفت قبالتها طوائف السرح والسرور كالخراشي والجنود ، اقبلت لتحتشد عند ملك عظيم ، وانسلت الانهار في الاودية كالزئبق وسرت للنسائم بين الصدور والارعاء بزفير او اريج ، انطقت البلبل من عشه ، وملأ الفضاء تطريباً .

بالعشيات او بالبحور . في الروضة الغناء او الرادي الممرع . على الاثلاث او تحت الشبانك . عند اعتلاق الانداء بالفضاء بين السماء والثرى .

جناحه في خفوق وسكون . وريشه في تجعد واستواء . يتنقل بين الاوراق الحضر والاغصان الهيف راقصاً معربداً . كلما طرب لنغمة جابوها بحجارة وكلما استنكر صوتاً صمت عنه مداراة . وهو مع كل حالاته شاعر الطبيعة . بدياته طوعه وخواتمه . . لا يتصنع ولا يتكلف . يقيم الاوزان ويسدد القوافي بغير كد وبغير تعنت . يترفع عن تمليق الملوك والزلفة عند الكرام . ينسب ويتشبه . ويكي ويستبكي . غداؤه اذنين وشعره روح .

ريبب الجمال وتبيعه . يروى بماء المزن ويشمل بشذا ما تنشر الحمازل . شجي معنى . تبيجه الذكريات وقيته الحشرات . حليف الوجد وهو ابعد المخلوقات عن حله . يريك اساناً كريشة الكاتب . يقطر لوعة . ويتحرك حزناً . وعينين مروعتين نجواث الليالي تلمعان على احسن رأس ركب على احسن عنق الى جثمان كالقلب بل هو اصغر واوهن .

ليت شعري ما تضمنت تلك الضلوع الضعاف . وما يهيج تلك الروح المروعة . أكلف بالحرية ؟ أجل كلف بالحرية . هو مجنونها ومعذبها ومدللها بل هو على ضعفه وضعفه بطلها . ما اودع قفصاً الا ومات فيه غماً او انتحر يأساً . يرنو الى ملك الله في سقته ويشتمى من محاسنه . بعيداً عنها ، محجوراً دون الجولان بينها ، فيفنيه ذلك أسى ولا يستشفى عنه بصبر ولا جلد . آه . من البلبل وآه على البلبل .

الفكر العربي الحديث الفكر العربي الحديث ١٦

فَرَحْ أَنْطُونْ

١٨٧٤ - ١٩٢٢

منه مذكرات مفكر عمر ابام عبد الحميد : علمت في زمن الصبي وانا في سوريا بان اسكندر ديماس الاكبر كتب رواية في الثورة الفرنسية ، فاهتديت اليها . وما شرعت في مطالعتها حتى سباني موضوعها واسلوبها لا لامر ما سوى شيء من المشاركة بين بعض حوادثها وحوادث السياسة في البلاد العثمانية في ذلك الزمن . وكانت سكيينة كسكيينة المقابر تخيم يومئذ على البلاد والعباد ، والجرائد السورية لا تنشر شيئاً (يחדش الازهان) لان المراقبة كانت لها بالمرصاد والصحافة المصرية على قتلها يوءئذ قليلة الانتشار في سوريا . فقلما كان للمطلع مصادر يستقي منها غير المصادر التي يجتازها ويسعى اليها . ففي وسط هدوء كذلك الهدوء ، وخول كذلك الخول ، احسبت بان عبارات ديماس في روايته هذه كانت كهقوق تسطع وتشتق جو الفكر ، او اسواط تقرر الاذان وتنبه الغرائم والازهان . وقد يكون اليوم لعبارات كذلك العبارات تأثير كذلك التأثير في نفوس الرجال الذين اشتدت سواعدهم وقويت الواهم حتى بعد زوال الضغط القديم ومشاهدتهم حوادث يومية كحوادث تلك الرواية ، فكيف بتأثيرها في فتي صغير السن قليل الخبرة والاطلاع .

ولذلك اولعت بهذه الرواية ولما شديداً دون سائر روايات ديماس . ولا اتذكر انني قرأت رواية له غيرها قراءة جدية . ولم من مرة قضيت في مطالعتها الليل حتى الساعة الثالثة او الرابعة صباحاً ثم انحدت بها من فراشي الى حفرة في الحديقة كنت ادفن فيها صندوقاً صغيراً يحتوي الكتب والاوراق التي اخشى عليها من عمال الحكومة خوفاً من التفتيش الفجائي الذي كان شائعاً . فكنت اضعها في الصندوق بين تلك الكتب والاوراق واعيد التراب على الصندوق ثم انام مطمئناً .

وقد تكون هذه التفاصيل تافهة في ذاتها ولكني لم اذكرها الا لسبب ستد. الاشارة اليه . على ان ولوع المرء بكتاب او رواية سبب كاف في حمله على اشراك

قرائه في ما احبه منها ، حيناً يتخذ الكتابة صناعة له ، وهذا ما جعلني افكر في تعريب هذه الرواية والحاقها بـ « الجامعة »^(١) حين رأيت إلحاقها برواية . وهناك أيضاً سبيان آخران ، الاول : تلذذي يومئذ (بمضايقة) مراقبي الجرائد والمجلات في البلاد العثمانية جزاء لهم على ما عانيته بسببهم من الحذر والاعتناء والاحتباس في اثناء مطالعاتي الاولى . والثاني ، وهو السبب الوجيه : رغبتني في ايقاد تصورات ابناء الشرق بهذه الرواية ، كما اتقنت تصوراتي بها في صباي . وقد خيل اليّ انني بتعريبها في اثناء ذلك السكون التام والحول الشامل افتتح ، في ذلك البناء القديم ، نوافذ مطلّة على سماء الحرية ليبد منها النور والهواء ، وانصب امام قرائها مثلاً يحذرونه ، قته تحيط بها زرقة السماء وقاعدته مغموسة في الدماء . وقد يكون هنالك سبب اوجه من جميع تلك الاسباب التي تقدمت وهو الداء الذي يقع فيه كثيرون من الصحافيين والكتاب ، واعني به الرغبة في اجتذاب القراء بالمواضيع الجذابة . ولكن ليس من مصلحة الكاتب ان يعترف مثل هذا الاعتراف ويسجل هذا الكلام على نفسه لان صناعة الكاتب كصناعة الكهنوت فيها كثير من الاسرار .

وقد شرفت الحكومة العثمانية في عهد السلطان عبد الحميد هذه الرواية حين الشروع في نشرها في « الجامعة » بوضع تلفرافات كانت تبث بها الى الولايات السورية كلها صدر جزء من الجامعة وفيه جزء من الرواية . ولما كانت اجزاء الجامعة يبعث بها (مضمونة) في البريد الفرنسي فقد كان البريد الفرنسي يمد الى ادارة الجامعة الاجزاء المرسلة الى داخلية البلاد العثمانية والتي تسبقها الى الثغور السورية لتلفرافات الاستانة ، بينما كانت الاجزاء التي تسبق تلك التلغرافات الى الثغور تمر وتصل الى اصحابها في الداخلية دون ممانع . ولما تحققت ان كل الضرر وارد من اطلاع قلم المطبوعات بالاستانة على « الجامعة » قطعت الجامعة عن قلم المطبوعات في الاستانة والنظارات ، قطعاً . طلقاً ، حتى عن مشتركها في الاستانة ، فبطل ابرسال التلغرافات مدة من الزمن . وقد ظننت انني بقطعي « الجامعة » عن الاستانة قد وجدت دواء للداء ، وما كنت إدري ان داء الاستانة يومئذ داء لم يكن له دواء قبل قيام شوكت

(١) اسم المجلة التي انشأها فرح انطون .

باشا وجيشه . فان حكومة الاستانة لم تلبث ان امرت بمنع دخول مجلة الجماعة الى البلاد العثمانية بسبب نشرها هذه الرواية على الاخص .

وقد انقضى الآن عشر سنوات على نشري هذه الرواية قضيت منها ٤ سنوات في جهات اوربا والولايات المتحدة وكنها . وعند وصولي الى باريز ، لأول مرة في حياتي ، كان اول ما علمته انني زرت اشهر الاماكن التي وقعت فيها وقائع هذه الرواية كالتويلري والمجلس البلدي وفرسايل وساحة الباستيل التي ليس فيها اليوم من آثار الباستيل شيء سوى تذكار نُصِبَ في وسط ذلك المكان يذكر الناس بهجوم الشعب على الباستيل ، واطواره لأول مرة قوته على قوة الملكية . والمكان اليوم ساحة متسعة تحيط بها القهوي ، وكأن ارضه في ظلام الليل ونور النهار لهدونها وقلة الزحام فيها كائن تعب لحمله ثقلا هائلا عدة قرون جالس يستريح ويتنفس الصعداء خلاصه من ذلك الثقل الهائل الذي كان فوقه كصخرة هائلة ملقاة على قلبه ، او « كوحش هائل رابض على قارعة الطريق يقتس الناس » كما قال ديماس . وقد وقفت غير مرة في ذلك المكان واخذت اقول وانا اجول في انحاء تلك الساحة الهادئة : هنا كان سجن الفكر والقلم والعقل . هنا كان مدفن الكتاب والفلاسفة والساسة من معارضي الحكومة ، دفنوا فيه احياء ولكنهم ما لبثوا ان تمطوا وهم في مدفنهم فرفعوا عنهم بقوة الفكر الذي لا يسجن حجارة القبر ونبذوا الاكفان وفتحوا جميع قبور الاستعباد لجميع المدفونين واخرجوهم الى نور السماء ! هنا كان اول ما سطع نور الله على الارض وانشأ طريق الشعوب وفتح السبل في وجهها بعد ان كانت مسدودة ! هنا كانت اول واقعة فاصلة بين حق الشعب وحق الملك فصرع الاول الثاني ! هنا كان مولد الديمقراطية ومدفن الاوتوقراطية والارستقراطية ! هنا كان مهبط رسالة جديدة للبشر كرسالة احمد يصونها سيف ماض كسيفه ! هنا كان مزود بيت لحم الثاني الذي ولد فيه المسيح الثاني ولكنه (عمّد) بالسيف والثار والدماء لا بماء الاردن ! هنا ظهر الله يوماً ظهوراً اجلى من ظهوره على جبل سيناء او عليقة موسى ! هذه هي الافكار الشائعة بين الجمهور في شأن الثورة الفرنسية ومبادئها . وقد تغذى في صباي لحمي ودمي من هذه المبادئ ، وقرأت تاريخ تييرس وميشله وشيئاً من

تاريخ كارليل في شأنها حتى أصبحت احرم على نفسي رشتي لها ولو برودة حتى في
المبادئ التي بطل اعتقادي بها ٠٠٠ - (مقطع من مقدمة فرح انطون رواية ديماس التي
عر بها عن الثورة)

■

مُصْطَفَى كَامِل بَاشَا

١٨٧٤ - ١٩٠٨

اشراك الشعب في حكم نفسه سبب المرئي : من الشعوب من يسلم زمام
اموره الى حكومته ويجري طوع ارادتها ، ومنها من يجعل للحكومة حداً في السلطة
والنفوذ ويراقبها مراقبة شديدة ، ان احسنت كافأها وان اساءت قضى عليها . فشعوب
الشرق من النوع الاول ، وشعوب الغرب من النوع الثاني . ولذلك كان الشرق في
تأخر والمخطاط وكان الغرب في تقدم وارتقاء ، لان الشعب هو في الحقيقة صاحب
البلاد وسيدها وحارس الوطن من كل الاخطار . وما الحكومة الا وكيل عنه تختار
من نخبة ابنائه ومن اشد هم حرصاً على مصالحهم .

انه الشعب هو القوة الوعبرة الحقيقية : على اننا لو تأملنا قليلاً الى
ما اقيم في هذه البلاد من عظام الاعمال ، لوجدنا ان الشعب هو المنشئ له والموجد
لكيانه . فهؤلاء الافراد الصغار الذين لا يعاب بهم الكبراء والعظماء هم في الحقيقة
قوام مصر ومصدر نعمتها ولولاهم ما عرفنا العيش ابداً . من المؤلف للجيش ؟ افراد
الشعب . ومن المكون للشرطة وحفظ النظام ؟ افراد الشعب . ومن الموجد
لمحصولات مصر وخيراتاها ؟ افراد الشعب . ومن يعيش العظماء والكبراء والامراء ؟
افراد الشعب . فهم دون غيرهم قوام الوطن ومصدر خيره ومجده ومساعدته . فكيف
يحجب بحقوقهم ؟ وكيف يهانون ؟ الا ترى ان العظماء انما هم كذلك ، لان افراد

الشعب يحملونهم فوق رؤوسهم ويطيعون اوامرهم ؟ والا فلو تحول الشعب ضدهم فماذا يفعلون ؟ وهل يستطيعون مقاومته او يقدرّون على الوقوف امامه ؟ كلا ثم كلا ! ان الشعب هو القوة الوحيدة الحقيقية ، وهو السلطان الذي يخضع لارادته اكبر العظماء واعظم الاقوياء ...

الـإرادة امام الوطن : ان الناس سواء امام الوطن في الحقوق والواجبات .

المواطنون متساوون متضامون : اذا ظلمت الحكومة احدا ولم تعمل لرد هذه المظلمة ، كان ظلم الحكومة واقعا لا محالة على الجميع ... - (يتقاطع من خطاب الزعيم الوطني المصري ومقالته تنالا عن كتاب « مصطفى كامل باشا في ٣٤ ربيعا ») .



أَمِينُ الْبُسْتَانِي

١٨٥٤ - ١٩٣٧

الديموقراطية^(١) : الديموقراطية لفظة يونانية تركبت من كلمتين : ديموس ومعناها الامة او الشعب وكراموس ومعناها السلطة : اي سلطة الشعب ويقابلها الاوتوقراطية . واللفظة يونانية ايضا ومعناها ساطة الفرد او الملك المطلق لا الدستوري المقيد . هذه انكلترا « ديموقراطية » على رأسها ملك الا انه دستوري مقيد يسوس الامة ولكن على يد الامة فهو ملك جمهوري .

قلت ولم تزل الحرب مستعرة بين الديموقراطية والاوتوقراطية منذ تبليج فجر المدنية ، دلنا على هذا تاريخ اثينا ورومية في القدم وتاريخ فرنسا وانكلترا وغيرهما في الطارىء .

(١) تنالا عن كتاب « مختارات امين البستاني » ، مصر .

الحديث . فمن اوتوقراطية الى ديوقراطية ومن ديوقراطية الى اوتوقراطية حتى ظفرت
الديوقراطية ، الا الولايات المتحدة الاميركانية فانها استمرت من الاصل على الديوقراطية
لا تنصرف عنها ابد الايام وذلك لتمكن المذهب الديوقراطي منها واشرا به نفوس
قومها . ولا غرو ان تسود الديوقراطية آخر الامر لانها حكومة الامة والحكومة للامة
لا للملك الذي هو رجل منها اختارته ان يكون رأس دولتها او اغتصب هو هذا الملك
اغتصاباً وغلاباً في حرب وقعت او فتنة فرقت بين الامة ادرك بها طالب العرش مناه .
لما قبض الملوك على صوالجة عروشهم انتحوا حتى السماء وقالوا ان ملوكهم من
الله لا من عباد الله . ومن هذا قيل لامبراطور الصين ابن السماء ولسلطان الميثانيين
خل الله على الارض . ثم ظلت الامم تلقي على ملوكها مثل هذه النعوت الضخمة
حتى هروا . من تلك العروش الا الملوك الذين دانوا لسنة الديمقراطية فاستقروا على
عروشهم وهم اشباه رؤساء الجمهوريات لا ابناء السماء ولا ظلال الله على الارض . على
ان تبدل طريقة الحكم من سنن اوتوقراطي اي من سنن التحكم والاستبداد الى سنن
الحرية والدستورية فجأة وبيرة واحدة افضى الى فتن سالت فيها الدماء وتناولت رؤوس
الملوك انفسهم فلم تسلم من سيوف الفتنة ان تجزها وتجزمها . والشواهد كثيرة في
التاريخ القديم والجديد اذ لا بد للملوك من احزاب تنصرهم وتنفر معهم للذود عن
عروشهم فتقتل الرعية ولم تزل بالاعتقال حتى يظفر فريق بآخر ، وغلب ان يظفر فريق
الحرية ان لم يكن عاجلاً فبعد حين . لانه متى عصفت فتنة الحرية بأمة واذاقتها
شيئاً من حلاوة الديمقراطية فلا تنكص عنها حتى تبلغ امانيتها . الا ان حكام الامم
اجمعوا على ان التدرج والتدرب على طريقة الديمقراطية هما اسلم عاقبة واثبت اثرأ من
الطفور ، فقد جاز ان تلتوي امانى الاحرار بمثل هذا التسرع وتقوم الفتنة ويفسد القصد
على طالبيه .

لقد غلبت الديمقراطية وعمت بسيط هذه الارض فمن غالبها من ذوي التيجان فقد
غلب على امره وهوى من عمل . وان تسأل من له اليد البيضاء في اعزاز هذه
الديمقراطية المباركة اجبتك جمهورية قدماء اليونان وقنصلية الرومان اللتان وان باتتا في
خدمة التاريخ الا انهما لم تبجا . ثالين صادقين واستاذين كريمين لأمم اوروبا . فهبت

ثورة الانكليز اولا في طلب الديمقراطية وعقبوها ثورة الفرنسيين عام ١٧٨٩ وكانت ام الثورات ومطلع فجر الحرية للعالم كله . ثم ان سنة الانصاف لتدعونا ايضاً ان نذكر للولايات المتحدة الاميركانية يداً جميلة على الديمقراطية في هذا العصر ، وحق لفرنسا نصيب من هذا الشكر لانها نصرت الاميركان في حرب الاستقلال وبعثت اليهم قوادها الذين قادوها مع واشنطن للنصر والاستقلال .



امين الريجاني

١٨٧٦ - ١٩٤٠

الثورة الافرنسية : لو قصد المؤرخ ان يطالع كل ما كتب عن الثورة الافرنسية في اللغتين الافرنسية والانكليزية فقط لصرف زمانه كله في المطالعة . بل انه يموت دون ان يتهم هذا العمل الخطير غير المفيد . وقد انقسم مؤرخو الثورة الى قسمين فمنهم من تحرى سرد الحوادث دون تحيز وتحيز ومنهم من ألحق بكل حادثة نتفاً من فلسفته السياسية الخصوصية فنجد نجذب ونصر آخر وكان اما ملكياً او جمهورياً .

اما كارليل الكاتب الانكليزي الشهير فقد حاد عن الخطتين في كتابه المسمى « تاريخ الثورة الافرنسية » فهو لا يطري الجمهوريين كهوغو ولا يندد بهم كتيارس ولا يتعامل على الملكية بانتقاده اكثر مما لو كانت حكومة جمهورية . بل اراد في تاريخه هذا ان يكون خالي القرض غير متحيز لحزب من الاحزاب ، ولكن نيته هذه الحميدة اوقعتها في الفتور الذي لا يسلم فيه صاحبه من عدم الاكتراث والشك . ومن كلف نفسه قراءة شيء من تأليف كارليل العديدة بيان له بعد قليل من التفكير ان الرجل عصبي المزاج اسير السويداء والتخمة ، وقد كان مصاباً بداء آخر اهم من الاثنين

لا فائدة من ذكره في هذا الصدد ، وان نتيجة هذه العوارض الخبيثة تتجلى دائماً في كتاباته في شكل من التهكم فظيع ، والكتاب الذي نحن بصدده الآن منعم بمثل هذا الازدراء والسخرية . ومعلوم عند الناقدين ان هذا الاسلوب لا يليق في سرد التاريخ فهو كثيراً ما يشوش المعنى الحقيقي ويحمل القصة البسيطة ، تشعباً متلوّنة غامضة لا يستطيع القارئ فهمها دون ان يجردها من ثوبها المزخرف الكثير الالوان . ايس من العدل اذاً ان يدعى هذا التأليف تاريخاً فهو خالٍ من الاعتقاد والرأي في الحوادث التي يسبرها ومنعم بوساوس الفيلسوف العديدة التي تروقنا في بقية مؤلفاته وترعجنا في كتاب دعاه تاريخاً .

كتاب يقتصر الى روح جدية لترفعه من طبقة الخلفيات الى طبقة العقليات . ولا نقدر ان ندعو الكتاب رواية لان فصوله غير متصلة بعضها ببعض اذ نقرأ كل فصل بذاته ولا تتولد فينا رغبة معرفة السابق واللاحق . فالكتاب اذاً مجموع مقالات متفرقة في حوادث الثورة الافرنسية ورجالها مسطرة على قرطاس الفتور والشك ببراعة التهكم والازدراء . ولا رأي خصوصي له في تلك الحوادث واولئك الزعماء سوى انه ينصر تارة الكل وطوراً يقاوم الكل ، وهذه هي المزية التي خدعت الناقدين في زمن كارليل فانزلوا كتابه هذا منزلة التاريخ في الوقت الذي يجب ان يعد في كتب الخلفيات والوصف . كيف لا ومزاج المؤلف العصبي ظاهر في كل صفحة من الكتاب ، فهو يقيس كل حادثة ويحكم على كل فرد له علاقة في هذه الفتنه الهائلة بتقتضى هذا المزاج المركب من السويداء والنخمة والتهكم .

ولسنا من الذين ينكرون على الكاتب حق التهكم في بعض الاحايين اذ اننا نعتقد بصلاحيه هذا الاسلوب ونعده من الظرائف الجدلية الفعالة التي يقاوم بها الكاتب كل سخيّف سقيم . اما تهكم كارليل فعاداً اذا خف وفظ اذا اشتد . وبينما نحن نطالع هذا الكتاب لم نتمالك ان اعدا الفكرة الى ما كنا نطالعه من نفثات فولتر فننا نرى بين مؤلفين نابغتين الواحد منهما لاتيني والاخر سكسوني شبيهاً عظيماً من حيث اسلوب الكتابة السخري الذي استخدماه في مقالة الفساد والظلم والخرافة . ولكن اين تهكم الانكليزي الكالح الجاف من تهكم الافرنسي الواضح المنير ، فهذا شبيهه

ببركان وذلك بمرض عضال مزمن . هذا يهلك ما يلقاه عاجلاً وذلك يدخل جسم الفساد
والخرافة فيضعفه ويلاشيهِ تدريجاً . فضلاً عن ان تهكم كارليل خال من الذكاء الذي
يزين تهكم فولتر . كان كارليل يوعد اذا غضب ويطر واما فولتر فكان يبتسم ابتسامته
المشهورة ويسير بهدوء الى غايته المطلوبة .

لنعد الآن الى الكتاب الذي نحن بصدده . اراد المؤلف ألا يتعيز في تاريخه وان
يكون مع الحق اينما وجد سواء كان في جانب زعماء الثورة او حول عرش الحكومة
القديمة . ولكن رغبته هذه ادت به الى الفثور وعدم الاكتراث . والحق يقال ان من
لا يكثرث لحادثة ما لا يستطيع ان يكتب عنها بدقة واصابة واخلاص . وكارليل
يبحث عن اكبر حادثة في العالم كما تبحث صحف الاخبار عن جريئة بيتية او حادثة
خصوصية يزول اثرها بعد ان يقرأ خبرها . فهو ابدأ يقتش عن الحوادث الطفيفة التي
كان الاحرى بها ان تدون في الروايات الغرامية ويستنتج منها نتائج عمومية فاسدة
ويصور من هذه صوراً خيالية فظيعة يسأم هو منها في النهاية ويرفع يديه الى السماء
صارخاً : « اممكن ان تخلق ربي مثل هذا الشعب ؟ »

وهل دعوة الافرنسيس يا ترى خالية من الحقيقة وهل الثورة بذاتها نهضة فاسدة
مضللة ؟ وكيف يتخلص الكاتب القاتر المشكك من لوم الناس الذين حاربوا الثورة او
نصروها وبعض بنينهم واحفادهم لم يزلوا حتى يومنا هذا يقاومون نتائجها وبعضهم
ينصرونها . فلو كانت فاسدة على الاطلاق لاحت آثارها بعد مئة سنة من الزمان .
نحن من الذين قالوا بعدم الاكتراث في بعض المسائل الدينية التي لا تولد الا التزاع
والشقاق ، ولكن الوقت لم نحن لنبد الحماسة السياسية والغيرة القومية ، فالمرء الذي لا
يكثرث لامور حكومته يعد خاملاً ، والكاتب الذي لا يجد خيراً في اي نوع من
الحكومات يعد فوضوياً .

ان الحقيقة التي نفصلها عن اخواتها - عن اسبابها ونتائجها - وندونها معتلة
مستقلة كثيراً ما تنفث المؤلف وتضر بالغاية الاصلية التي ينبغي ان تظل نصب عينيه .
اما الثورة في رأي كارليل فلا سابق ولا لاحق لها . هي فلتة اجتماعية لا سبب لها
ولا نتيجة . هي ضربة من ضربات الله . هي مصيبة من مصائب الزمان . هي بنت الاتفاق

الذي نشأت عنه وماتت فيه . هي حادثة معتزلة عن حياة البشر السابقة وعن مستقبلهم . ان عدداً من الناس ينتسبون الى بلاد تدعى فرنسا قاموا في وقت من الزمن فهاجوا وماجوا وحدث بينهم شغب عظيم وقتل من اجل قوانين ونظامات سياسية جمعوها فلقبوها بالقانون الاساسي . ومن ثم اهلك بعضهم بعضاً وختموا القانون بدمائهم وعادت الاشياء الى عالم النسيان ، الى ظلمات الزوال . هذا كل ما يراه كارليل في الثورة الفرنسية ، فهو لا يكلف نفسه النظر في البواغث التي من اجلها سفكت دماء الالوف من الناس . ومع ذلك هو يحاول اظهار الفاسد من الصحيح فيها . وكيف يستطيع الكاتب ان يحكم على احوال امة في عصر لم يكن هو منه بعد ان اهل التنقيب في تاريخ الامة الماضي وفي اخلاق الشعب واحواله السياسية والزراعية والتجارية .

قد اوجب الاقدمون على المؤرخين ابداء الحكم في كل قضية يدونونها واقاموهم مقام القضاة . وبعد ان يدون المؤرخ الحوادث بدقة واخلاص يحصص الصحيح من الفاسد فيها ويستنتج من ذلك نتيجة تسوغ له وضع قاعدة ادبية فيها نور وهدى للاجيال المقبلة . وقد قام كارليل ببعض هذا الواجب في تدوين الحوادث غير انه اغفل امراً جوهرياً هو ذكر السبب الرئيسي الذي نشأت عنه الثورة فهو لا يرى فيها عللاً واحداً يستحق الشكر اذا ذكر ولكن حادثة واحدة فظيعة لا تقدر في نهضة عمومية خطيرة وان تعددت هذه الحوادث المربعة فالنظر اليها والى اسبابها الاولية مما لامر واجب على المؤرخ .

ان صلب المسيح بالنظر الى مصلحة الشعب الاسرائيلي عادل في الظاهر وبالنسبة الى البشرية هو جائر فظيع ، الحادث هذا وحده فلا معنى له ولا اهمية . وان من يقرأ سجلات الحكومة الفرنسية ومعلومات السياسيين والكتاب الذين شاهدوا الحوادث وكانت لهم يد فيها يبالغ لا شك في التعنيف والتنديد بما يدعى « دور الهول » اذا اغفل الغاية الرئيسية التي بسببها ومن اجلها تأسس .

ومن كان نظير كارليل سريع التأثر صعب المراس حاد المزاج يحكم على الحوادث هذه بالنسبة الى انفعالات نفسه لا بالنسبة الى الظروف التي نشأت عنها ، ولذلك لا نرى في كتابه الا مجموعة قصائد مدح وفخر وهجو ورناء . قلت مجموعة قصائد لان في اسلوب

نثره جمال الشعر وزخرفته فهو يسير منشداً وراء عربة المنتصرين وباكياً في موكب المهزومين . يرفع اليوم قوس نصر للقوة المادية ويبني في الغد مذبحاً للشققة والحنان . وبين هذه المتناقضات يصبح التارىء حائراً تأثراً . كيف لا وهو يتوقع من المؤرخ اكثر مما يتوقعه من الشاعر . زيد ان نعرف كيف تخنض آلام البشر وشقاؤهم لا كيف نندب هذا الشتاء وزئيه .

ان في حياة الاجيال الماضية امثولة للاجيال الحاضرة والمقبلة ، والمؤرخ الذي لا يظهر هذه الامثولة فيلوه عنها في وصف البؤس والشتاء لا يخفض شقاءنا ولا يعلمنا شيئاً . ان في اعمالنا اليوم امثولة ثمينة لابناء الغد هي الكثر الوحيد الدائم الذي يرثه عنا الخلف بواسطة التاريخ . ومن واجبات المؤرخ المحافظة على هذا الكثر الثمين بعد الوقوف عليه ، واذا كان ضائعاً بين انتاض الثورات والحروب او محتفياً في بحار الاهواء والتعصب فعملية ان يفنئ عنه بصر وعناء وينيره في الناس مصباح هدى وسلام .

ان الحلقة التي تصل الماضي بالمستقبل هي حلقة الترقى الدائم مما كان الى ما سيكون ، والحوادث التي تتخللها هي حلقات بعضها يشبك ببعض وليست متفرقة متشتتة كما يزعم كارليل ، والمؤرخ الذي يكمل سلسلة الترقى او بالحري يزيد في توثيقها يخدم الناس خدمة حقيقية . ولكن كارليل لا يعتقد بحياة جامعة شاملة ، حياة روحية دائمة يتصل آخرها باولها ^(١) ، بل هو شديد الاعتقاد بالفرد والافراد وقد قال مراراً ان تاريخ العالم هو تاريخ عظماء الناس . على ان الفرد انما هو صوت واحد ينطق باسم ملايين من الناس الصامتين ، فالرجل العظيم انما هو عظيم بشعبه لا بنفسه ، هو يستمد معظم قوته مما يحيط به من الاشياء والظروف والرجال ، هو خاضع كأصغر الناس لناموس الترقى الدائم الازلي بل هو صنعة هذا الناموس وخادمه الخاضع علم ذلك او جهله . فلو ولد نابليون في بلاد الصين مثلاً وعاش فيها لما كنا نعرفه الان . ورب قائل لو ولد نابليون هناك هل كانت حصات فرنسا على المجد الذي اكسبها اياه ؟ اجيب بالاجاب اذ لو لم يولد نابليون فيها لنشأ غيره وهذا ما يجعلني شديد التمسك بما يدعى ناموس الترقى الدائم الذي يقضي بوجود رجل عظيم كل فترة من الزمن لتأييد هذا الناموس وتعزيزه .

(١) الكتاب الاول الفصل الثاني والكتاب الثالث الفصل الثاني من تاريخ الثورة .

ان القنوط والشك واليأس والتوركاها طابع تظهر في كل صفحة من هذا التاريخ وفي اسلوب انشائه الجميل الفخم . وقد قلت ان كارليل هو اشد بالشار بما هو بالمؤرخ ، والشار لا يكون استاذاً في الاقتصاد السياسي ولا فيلسوفاً في العمران ، فهو اذا قرأ سجلات الحكومة الافرنسية ومعلومات من شاهدوا الثورة يشور ثائرة الشرعي فيحصل فيه انفجار اشد بالبركان ويدمنا بجم تحرق ولا تدير ، فتسود منها آفاق البصرة وتظهر اشباح ابطال الثورة التي يصفها وهي تتهاى في الظلمة غير المتناهية . ولكن ما هي غاية هذه الاشباح وما هو غرضها ولماذا اشغلت فكر كارليل فألف فيها مجلدتين ضخمتين ؟ لأنها كانت تندب وتروح عبثاً وتقاتل وتحارب باطلاً وتصبح وتنادي دون غاية ودون مرمى ؟ ماذا فعلت هذه الاشباح ؟ اكلمها الزمان فتلاشت من ذاكرة الانسان . بلعثها الظلمات فاحت من لوح الحياة . هذا جواب كارليل وزبدة فلسفته المحتبسة في اكلم الفصاحة واشواك البيان . وبناء على ذلك لا يحق لتأليفه ان يدعى تاريخاً ، وانما هو ملحق تصويري لتاريخ الثورة الافرنسية وان فصوله لأشبه بصور رسمتها يد ماهرة . صور تساعدنا على الدخول الى تاريخ الثورة الجدي ولكن لا تنبنا به كثيراً ، فهي من هذا التبليل اشد بالصور التي ترين بها الروايات التاريخية تحملنا الى بعض ما يقصده الكاتب ولا تكشف لنا السار عن القصة بكاملها .

ومن جهة فلسفية يمكننا ان نقول ان المؤرخين اثنان : الاول يعتقد بالشوء والارتقاء الاجتماعي بالترقي الدائم بالصعود المستمر . والثاني لا يعتقد بشيء من هذا . فلسفة ذاك في العمران شبيهة بخط مستقيم عمودي وفلسفة هذا بالدائرة صود . البشر في رأي الاول دائم مستمر وفي رأي الثاني محدود تصل الشعوب فيه الى نقطة لا يستطيعون ان يتجاوزوها فيهبطون عائدين الى المهوة التي خرجوا منها . وهم في هذا يشبهون الحية التي تأكل ذنبها . ومثل هذا المؤرخ الذي لا يكثر بالاشياء ولا يحترم روح التاريخ ولا ينظر الى ما وراء الحوادث مجرد على الفساد والظلم سلاح التهكم والازدراء ولا يغوز بغير الهدم والتدمير . ومثال ذلك ان كارليل يشغل فكرته وتاريخه غالباً بطيف الحوادث وتافهها شأن القصصي او الكاتب الاخلاقي ^(٢) فضلاً عن انه لا يعتقد

٢ (الكتاب الاول الفصل الثاني من تاريخ الثورة .

في تاريخه هذا بغير الزوال الدائم :

كل بيت للهدم ما تبني الورقاء والسيد الرفيع العماد

والديب اللبيب من ليس يغتر بكون مصيره للفساد

والمؤرخ الدهري يختلف عن الفيلسوف الدهري في ان هذا يعتقد على الاقل بأزلية المادة وخلودها وذلك لا يعتقد بخلود شيء . انما حياة الاشياء والمخلوقات الى اجل مسمى . بل هي خيال زائل يظن ذاته حقيقة ثابتة دائمة . في مثل هذه الاقاويل يبرهن كارليل على ان الثورة الافرنسية لا تؤثر ابداً في تزيخ الشعوب والعمران ولن تؤثر حتى في احوال اوربا السياسية والاجتماعية .

وفي الفصل الثاني من الكتاب الاول يرفع الستار حتى النهاية عن فلسفته الاجتماعية الدهرية ، ومن يقرأه مفكراً تنجلي له النتائج التي استخلصها منه وهي ان تعظيم الصفات يلد متى كان النافع في فقايعها كاتب عظيم ككارليل ، ولكن الحول في الصفات يبعثنا عن الجوهر الحقيقي . وان الفكر الروحي الداخلي زائل لا اذلي هو ولا خالد بل هو يتغير ويتحول ويتلاشى كالمادة صحيحاً كان او فاسداً . وان النهضات الاجتماعية السياسية تظهر فجأة واتفاقاً لا بعد ان تنضج في خفايا الزمان . وان الفلاسفة يحفظون على الادلائق في مبادئهم الاقتصادية وفلسفتهم الاجتماعية . وفي بقية الفصول دليل واضح على كل هذا . وفي ما كتبه عن ميرابو بالاخص وعن ليلة رابع آب دليل انصع واوضح . ومعلوم ان مجلس النواب الغي في تلك الليلة الشهيرة في مدة ساعتين من الزمن نصف شرائع الحكومة القديمة وقوانينها . واذا اراد القارئ ان يطلع على مثال جلي من تهكمه اللفظ وانتقاده العنيف الشديد فليقرأ الفصول التي يصف فيها فرار الملك والمحاكمة الوطنية في شأن ديار والمشاغب التي نجمت عن قلة الحنطة واحتكارها . وكل مرة ردد في كتابه عن مجلس الامة الذي نشل فرنسا من الهوة التي كادت تبثلها قوله ان « قد اجتمع اعضاء المجلس ليصلحوا قواعد الافعال الشاذة » . قد لا يحترم كارليل الا القوة المادية وكثيراً ما يكبر نزوات الانسان واهواءه ويعجدها . فهو لا يرى في نهضة الافرنسيين على ارباب الظلم والظلام سوى معدة فارغة وخمسة وعشرين مليوناً من الالسنه الملتهبة حماساً الملتوية جنوناً في عالم من الفساد مضطرب

• مدلهم • فالخبز في مذهب كارليل هو سبب الثورة ونتيجتها ، هو الاول وهو الآخر •
واما المؤرخ الذي يعتد بالصعود المتواصل بالترقي الدائم فهو لا شك يرى ان ليس
بالخبز فقط يحيا الانسان •

ان بين الكلمات النظرية والاختلال الحقيقي في حياتنا الاجتماعية علاقة خفية
تكاد لا تنظر بالعين المجردة ولا تتجلى دقائق الحكمة فيها الا لمن خصتهم الطبيعة
بشيء من البصيرة والذكاء وبنفس صافية شفافة صحيحة تنعكس فيها الاشياء انعكاساً
تاماً جلياً صحيحاً • ولا شك ان بين ما هو كائن في تصوراتنا وما هو حادث في
حياتنا فرناً ظاهراً ومع ذلك فان هذا الا انعكاس ضعيف مختل لذلك • كأن العقل
البشري اليوم اشبه برآة مكسرة لا تنعكس فيها الاشياء كما ينبغي • والا يجوز لنا
مع ذلك ان ننمخ في الحوادث روح الكلمات النفسية فنبقى مدفونة فيها الى ان
ينشرها الزمان فتظهر ولو بعد الوف • من السنين يظهر من الحياة سامر نقي جميل • «الا»
نستطيع ان نخرج القليل مما هو كائن في تصوراتنا بما هو كائن حادث في حياتنا ؟ الا
نستطيع بكلمة اوضح ان نزرع فيها نقص وفسد من الاعمال بذور ما تعالى من الآمال
لتنت وتزور ولو في جيل بعيد بل آت • من الاجيال ؟

هذه سؤالات يضحك منها كارليل الساخر بآمال الناس المستخف بتشوقات الروح
الكهالية • فهو لا يمنحنا شيئاً ولا يدعونا الى شيء • ولا يؤمننا بشيء • القوة الحيوية
المادية التي تظهر في عظام الرجال وابطال التاريخ انما هذه في مذهبه كل شيء •
انا آكلك وآخر يأكلني • برافو ! والاخير من البشر فرصة من يكون ؟

ولا نظن ان المؤلف حاول ان يضع تعليماً جديداً في الثورة الافرنسية ، فالمؤرخون
كما سبق القول ينصرون الثورة او يقاومونها ، اما كارليل فشاء ان ينصرها ويقاومها
معاً • ولكن هي التخصة وعرض بل مرض آخر وأدا فيه السويداء فاصيب بالفتور
والشك واصبح لا معها ولا عليها • ولا نظنه ولو شاء يستطيع ان يؤسس حزباً ثالثاً
غير متحيز لانه في كل ما كتبه عن الثورة لم يبد قط رأياً وضعياً ثابتاً يتخذه الحزب
دستوراً لاعماله بل كان كريحة في مهب الريح طوع تأثراته واسير وساوسه •
هل الملكية لازمة نافعة للناس ؟ كلا ، انها مبنية على اساس فلسفي • هل الجمهورية

اصلح منها ؟ كلا ، فهي قد نشأت من الظلمة وشيدت على جثث الملايين من العباد .
علينا اذاً بالفوضى ، هذي هي نتيجة فلسفة غير المتحيزين من المؤرخين .
وقد علمنا التاريخ حقيقة نود لو لم تكن وهي ان من اراد تأسيس حزب او
وضع تعليم او انشاء ديانة ينبغي له ان ينظر الى وجه واحد من المسألة فقط .
اذا شاء ان يكون صريحاً في رأيه حازماً في قوله ثابتاً في عقيدته ، وبكلمة اخرى اذا
شاء ان يكون مؤسساً لحزب او تعليم او دين ما عليه ان يكون متحزباً متعصباً
.أخوذاً بدعوته مها كانت . عليه ان يكون اعمى اصم في ما سوى ذلك . فالنفي
والشك والتردد وعدم الاكتراث والفتور هذه لا تؤسس ممالك واحزاباً وديانات .
وهذه كلها من مزايَا كارليل المشهورة . فقد احب ألا يكون متعصباً لا مع الثورة
ولا لها فجاءنا بتعصب جديد خصوصي لا يضر بالحقيقة الجهورية ولا ينمها وقد يلد
لمن تتوق نفسه الى الجديد من الاشياء والآراء . وبما انه ترسع في الصفائر والتوافه
التي تتعلق في الثورة ولد له سردها بل نظمها في نثره الفخيم فهو اشبه بنور تضعضت
اشعته المرسلة في كل الجهات ولم تتعدها الى ما وراءها من الجهوريات . وانه لو
صوب نور مصباحه الى غرض واحد في جهة واحدة لارانا في الزوايا شيئاً من الحقيقة
الثابتة الدائمة . لو فعل ذلك لغاز بوضع تعليم جديد او تأسيس حزب ثالث ينظر
في شؤون الثورة نظر الغريب عن هذه الارض ويقين منافعها واضرارها بغير مقاييس
هذا العالم .

اما التنديد برجال الثورة والاستياء من النهضة بجملتها والنفور من هولها والفرار
من نارها المحرقة المنيرة فهذه ذنوب لا تغتفر للمؤرخ اذا اقترفها . فالطفل يولد في
الالم والعذاب والجمهوريات تنشأ في الثورات والحروب . الأم تتألم ساعة الولادة
وكذلك الامة . يموت الانسان والعذاب لازم ويولد الطفل والالم حليفه . وكذلك
الحكومات بانواعها والامم . فلا تموت حكومة بسلام ولا تنشأ حكومة بسلام .
ولا بأس في الختام من قصة صغيرة اوردها فقد ذكرتني بها مطالعة هذا الكتاب
الذي اود ان يطالع كل من يحسن اللغة الانكليزية من قرائي . ورب قائل : ولم
تدعونا الى مطالعته بعد ان تحققت فسادُه وبأن ذلك الضرر الذي ينجم عن اقتباس

الافكار التي جاءت فيه ؟ اريد ان يقرأه كل من كلف نفسه قراءة هذا البحث
ليستطيع ان يقابل بين الاثنين . لا اريد ان يرتأي احد رأبي دون ان يشغل قليلا
فكره . لنعد الآن الى القصة .

اراد احد الملوك الاقدمين المولعين بالعلم ان يطالع على تاريخ الامم فطلب احد
وزرائه واهله بتأليف او جمع تاريخ عام فذهب الوزير وغاب سنين ثم عاد الى الملك
ومعه عدد من الجمل محملة كتباً ، فوقف امام ملكه وقال : « ها هو التاريخ الذي
تطلبه . » ولكن الملك وقد هاله اجمال الجمل امر الوزير ان يختصر التاريخ فغاب
هذا ثانية وعاد بعد سنين ومعه جمل واحد فقط يحمل التاريخ المختصر . اما الملك
فكان قد ضعف بصره ووهنت قواه فأمر الوزير ان يختصر ايضاً فغاب الوزير للمرة
الثالثة وعاد فرأى ملكه يتقلب على فراش الموت فلما رآه الملك قال : « آه ثم اواه !
ساموت قبل ان اطلع على تاريخ الامم . » فأجابه الوزير مغزياً : « لا تقل ذلك يا مولاي
فقد احضرت لك مجموعة صغيرة تبينك عن كل اعمالهم باختصار غريب وها هي . » ثم
اخرج الوزير من جيبه ورقة صغيرة وقرأ بصوت مرتفع : « هاك يا ملك الزمان تاريخ
شعوب الارض مختصراً : فانهم تنفسوا فتنافسوا فغرقوا فأتوا . »

وتاريخ كارليل المقسوم الى عشرين كتاباً وكل كتاب مقسوم الى فصول لم يفدنا
عن الثورة الفرنسية اكثر مما افاد الوزير . مليكه عن تاريخ شعوب الارض ، فالكلمات
الاربعة التي تؤلف تاريخ الوزير تكفي لتأليف مثل هذا التاريخ دون ان يفوتنا منه
شيء كثير . ولو شاء كارليل ان يختصر لقال مع الوزير عن الافرنسيين : قد تنفسوا
فتنافسوا فغرقوا فأتوا . ولكن في الامة الافرنسية ما لا يموت ، في الامة الافرنسية
من نتائج الثورة العظيمة ما تبقى آثاره باقية حياة نامية في ترقى الامم والناس . -
(مقالة في انتقاد تاريخ الثورة الفرنسية تأليف توماس كارليل ، « الهمانيات » جز ١) .



الشيخ رشيد رضا

١٨٦٥ - ١٩٣٥

جمع بين القديم والجديد في الفكر والعمل السياسي : ان التطورات الاجتماعية كانت تقضي بوقوع ما وقع من التصرف في شكل الحكومة الاسلامية ، ولم يكن يمكن في تلك الازمنة ان يوضع لها نظام يكفل ان تجري على سنة الراشدين ، ولا طريقة اوائل الامويين والعباسيين ، في الجمع بين عظمة الدنيا ومصالح الدين . ولما صار هذا ممكناً كان امر الدين قد ضعف ، وتلاها في جميع الشعوب الاسلامية ضعف حكوماتها ، وضعف حضارتها ، فلم تهتد الى مثل ما اهتدى اليه الافرنج من القضاء على استبداد ملوكهم شعباً بعد شعب ، فمنهم من قضى على الحكومة الملكية قضاء مبرماً ، ومنهم من قيد سلطة الملوك فلم يدع لهم من الملك الا بعض المظاهر الفخمة التي يستفاد منها في بعض الاحوال ، دون ان يكون لهم من الامر والنهي في الحكومة ادنى استبداد .

ذلك بان كل من يعطى تصرفاً في امر يجب ان يكون مسؤولاً عن سيرته فيه ، والتقاليد المتبعة في الملك ان الملك فوق الرعية فلا يتناولون الى مقامه الاعلى ليسألوه عما فعل ، وهذا شيء ابطله الاسلام بجعله امام المسلمين كواحد منهم في جميع احكام الشريعة ، ونص على انه مسؤول عما يفعل بقوله (ص) : « كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته » فالامام راع وهو مسؤول عن رعيته ، والرجل راع في اهله وهو مسؤول عن رعيته ، والمرأة راعية في بيت زوجها وهي مسؤولة عن رعيته « الخ (متفق عليه من حديث ابن عمر) . وكان المسلمون يراجعون الخلفاء الراشدين ويردون عليهم اقوالهم وآراءهم فيرجعون الى الصواب اذا ظهر لهم انهم كانوا مخطئين ، حتى ان عمر بن الخطاب (رض) خطأته امرأة في مسألة قتال على المنبر : امرأة اصابته وأخطأ عمر - او - ورجل أخطأ »

غفل المسلمون عن هذا فتركوا الخلافة لاهل العصية يتصرفون فيها تصرف الملوك

الوارثين الذين كانوا يزعمون ان الله فضلهم على سائر البشر لذواتهم وليوتهم واوجب طاعتهم والخضوع لهم في كل شيء ، فلم يوجد في اهل الحل والعقد من الرؤساء من اهتدى الى وضع نظام شرعي للخلافة بالمعنى الذي يسى في هذا العصر بالقانون الاسامي يقيدون به سلطة الخليفة بنصوص الشرع ، ومشاورتهم في الامر ، كما وضعوا الكتب الطوال للاحكام التي يجب العمل بها في السياسة والادارة والحماية والقضاء والحرب ، ولو وضعوا كتابا في ذلك . مزرأاً بأدلة الكتاب والسنة وسيرة الراشدين ، ومنعوا فيه ولاية العهد للوارثين ، وقيدوا اختيار الخليفة بالشورى ، وبينوا ان السلطة للامة يقوم بها اهل الحل والعقد منها ، وجعلوا ذلك اصولاً متبعة ، لما وقعنا فيها وقعنا فيه . فاما الراشدون رضي الله عنهم فقد كانوا واثقين بتحريمهم للحق والعدل ويصرحون بسلطة الامة عليهم وهم واقفون في موقف الرسول (ص) من منبره كما قال ابو بكر : وليت عليكم ولست بخيركم ، فاذا استقيمت فأعينوني ، واذا زغت فقوموني . وكما قال عمر : من رأى منكم في أعرجاً فليقومه . وكما قال عثمان : امرى لامركم تبع . وأقوال علي وأعماله بالشورى معروفة على اضطراب الامر وظهور الفتن في زمنه ، وموت كثير من كبار اهل العلم وتفرق بعضهم ، ثم انهم لم يكونوا قد دخلوا في عهد التصنيف ووضع النظم والقوانين ، ولا شعروا بشدة الحاجة الى ذلك لكثرة الصلاح وخضوع الامة لوازع الدين .

وما جاء عصر التأليف والتدوين الا وكانت الخلافة قد انقلبت الى طبيعة الملك بالبدعتين الكبيرتين اللتين ابتدعهما معاوية ، وهما جعل الامر تابعاً لقوة العvisية ، وجعل الخلافة تراثاً ينتقل من المالك الى ولده او غيره من عvisته ، وشغل الناس عن سوء هاتين البدعتين سكون الفتنة التي اثارها السبتيون والمحوس واقترصها الامويون ، وما تلاه من اجتماع الكلمة وحقق الدماء في الداخل ، والعود الى الفتوح ونشر هداية الاسلام وسيادته في الخارج ، وذلك ان تأثير الفساد الذي يطرأ على الصلاح العظيم ، لا يظهر الا بتدرج بطيء .

هذا ، وان ما فات المسلمين في القرون الوسطى لا ينبغي ان يفوتهم في هذا

العصر الذي عرف البشر فيه من سنن الله تعالى في الاجتماع البشري ومن فوائد النظام واحكامه ما لم يكونوا يعرفون .

وكان اجذر المسلمين بالسبق الى هذا رجال الدولة العثمانية ، ولا سيما الذين يقيمون في الاستانة والرومي من بلاد اوربة ، يشاهدون تطور شعوبها وترقيهم في العلوم والفنون والنظام ، ولكن دولتهم لم تكن دولة علوم وفنون ، لانه لم يكن لهم لغة علمية مدونة قابلة لذلك الا في اثناء القرن الماضي . ولم يكن يتعلم علوم الاسلام منهم الا قليل من المقلدين ، ولهذا جعلوا سلطة سلاطينهم شخصية مطلقة ، حتى بعد تحليتهم بلقب الخلافة ، فلما صاروا يدرسون تاريخ اوربة وقوانينها ، وثوراتها على حكوماتها لازالة استبدادها ، ظنوا ان لا سبيل لتقييد استبدادهم ومنع ظلمهم الا بتقليد اوربة في شكل حكوماتها ، الملكية المقيدة ، ثم رجحوا في هذا الزمن الجمهورية لانهم رأوا ان جعل الساطان مقدسا غير مسؤول كما قرره في قانونهم الاساسي لم يف بالغرض . ولو درسوا الشريعة دراسة استقلالية كما يدرسون القوانين لوجدوا فيها مخرجا اوسع وافضل من القانون الاساسي السابق ، ومن الخلافة الروحية وحكومة الجمعية الوطنية الحاضرة . . . - (من كتاب الخلافة او الامانة العظمى) .



مُصطفى لطفى المنفلوطي

١٨٧٦ - ١٩٢٤

اهناء أم عزاء : فاروق مصر على اثر اعلان الدستور العثماني كثير من فضلاء السوريين ، بعدما عمروا هذه البلاد بفضائلهم ومآثرهم وصيروها جنة زاخرة بالعلوم والآداب ، ولقنوا المصريين تلك الدروس العالية في الصحافة والتأليف والترجمة ، وبعدها كانوا فينا سفراء خير بين المدنية الغربية والمدنية الشرقية ، يأخذون من كمال

الأولى ليشتموا ما نقص من الأخرى ، وبعدما علموا المصري كيف ينشط للعمل وكيف يجد ويحتهد في سبيل العيش ، وكيف يثبت ويتجدد في معركة الحياة .

قضوا بيننا تلك البرهة من الزمان يحسنون إلينا فنيهم إليهم ، ويعطفون علينا فنسمنهم تارة دخلاء وأخرى ثقلاء ، كأننا كنا نحسب انهم قوم من شذاذ الآفاق او نفايات الامم ، جاؤوا إلينا يصادروننا في ارزاقنا ، ويتطفلون على موائدنا ، ولو انصفناهم لعرفناهم ، وعرفنا ان اكثرهم من بيوتات المجد والشرف ، واننا ضاقت بهم حكومة الاستبداد ذرعاً ، وكذلك شأن كل حكومة مستبدة مع احرار النفوس وأبادة الضيم ، فاحرجت صدرهم ، وضيق عليهم مذاهبهم ، ففروا من الظلم تاركين وراءهم شرفاً ينعاهم ، ومجداً ييكى عليهم ، ونزلوا بيننا ضيوفاً كراماً ، واساتذة كباراً ، فما أحسنا ضيافتهم وشكرنا لهم نعمتهم .

وبعد فقد مضى ذلك الزمن بخيره وشره ، واصبحنا اليوم كلما ذكرناهم خفقت افئدتنا مخافة ان يلحق باقيهم باضيهم ، فلا نعلم أنشكر للدستور ان فرج عنهم كربتهم ، وامنهم على أنفسهم ، وردهم الى أوطانهم ، أم ننتقم منه انه كان سبباً في حرماننا منهم بعد أنسنا بهم ، واغتباطنا بحسن عشرتهم وجميل مودتهم ، ولا ندري هل نحن بين يدي هذا النظام المماني الجديد في ههنا أم في عزاء ؟

فيا ايها القوم المودعون ، والكرام الكاتبون :

أذكرونا مثل ذكرانا لكم رب ذكرى قربت من نزحنا
واذكروا صبراً اذا غنى بكم شرب الدمع وعاف التدحنا

جبران خليل جبران

١٨٨٣ - ١٩٣١

طبع البعث الجديد: كتبت الفيكوتنس « سيسيليا اف لوتنبرغ » رسالة الى جبران خليل جبران ، سنة ١٩١٠ ، وهي من النساء الشهيرات في عالم الادب الاوروي ومن المستشرقين الذين يحبون سوريا والسوريين ، ولها كتابات جميلة عن الاراضي المقدسة وبلاد فارس ومصر وشبه جزيرة العرب ، فأجابها جبران بالرسالة التالية :

سيدتي الفيكوتنس ،

جاء في كتابك الذي تكرمتم بارساله اليّ :

« انا احب سوريا لانها جميلة ولجمالها خاصة معنوية تنب في نفسي عواطف غريبة سحرية وتذكريات بعيدة لطيفة . واحب السوريين لانهم اذكياء وتعا . لكنني اكره هذه الطبقة لانها تركت محاسن التمدن الشرقي القديم ووالت الى المكروه من المدنية الغربية الحديثة . فهي الآن بغير لون تتميز به عن طبقات البشر . »

هذه حقيقة جارحة يا سيدتي يسمها المحافظون من الشرقيين فيحنون رقابهم متأسفين ويعيها المصريون بينهم فيبتسمون . وبين اوجاع ذلك الاسف وسخرية هذا الابتسام تقف سوريا الان موقف حائر ضائع في ملتقى السبل . اما انا فلا اتأسف جزعاً عندما ارى رقعة جديدة قدرة في ثوب سوريا القديم . ولا ابتسم فرحاً عندما اجد جسداً جديداً لروح عتيقة . انا انظر الى سوريا نظرة الابن الشفوق الى امه المريضة بعائتين هائلتين ، علة التقليد وعلة التقاليد . التقاليد يا سيدتي تجعل المرء كالاعمى السائر في نور النهار . والتقليد يجعله كالبعير السائر في ظلمة الليل . وما الفرق بين الرجلين سوى ان نفس الاول « تحيط » بالظلام ونفس الثاني « محاطة » بالظلام .

ان المحافظين في سوريا هم رؤساء الاديان ووجهاء القبائل وشيوخ الاسر القديمة . فرؤساء الاديان يحافظون على التقاليد لا حباً بجمالها وبساطتها بل لانهم يجدون بالحفاظ عليها بقاء سلطتهم . اما وجهاء القبائل وشيوخ الاسر القديمة فهم كرصائفهم في كل بلاد

يميلون بالطبع الى تأييد نفوذهم بمصارعتهم كل روح جديدة نجي. سوريا من المغرب .
ولا لوم عليهم لان الارواح الجديدة التي يرونها مرفرفة في فضاء بلادهم تسبيح حرمة
الآداب الشرقية بمقابلتها اخرافات وتزق نقاب « المجد » عن وجه سوريا بتجزيقها اثواب
الغبارة عن جسدها .

اما المصريون الذين تخرجوا في مدارس الافرنج او الذين هاجروا الى العالم الجديد
فاكثرهم كالبهار في حديقة العالم الادنى ذات منظر يهيج لكنها ملوثة بالدخان غير انهم
اقل ضرراً من المحافظين لان تأثرهم اوهى ، وظلمهم اقصر ، ومطامعهم اقل . لكن سيدي
تعلم ان في سوريا طبقة ثالثة اوسع فكراً من المحافظين واكثر حكمة من المصريين
المقلدين . وهؤلاء هم الذين نبذوا سلطة رؤساء الاديان جأً بجبال الدين نفسه . ونفروا
من الانقياد الى ابناء الشرف الموروثة احتراماً لشرف النفس . وابتعدوا عن تقليد
عوائد الافرنج القبيحة توصلوا الى معارفهم وآدابهم المستحبة . ولا ادعوا هذه الطبقة
بالمعتدلة لانها لا تريد ان توفق بين فضائل عبید التقاليد ومحاسن ابناء التقليد لعلها بان
الورد لا يجنى من القطرب والحر لا يعصر من الاشواك . ولا ادعوا بالمساهلة لانها
لا توفق بالمستسلمين الى خرافات الشرق ، ولا تشفق على المنغمسين برذائل الغرب
لادراكها جهالة هؤلاء . وانحطاط اولئك . بل هي طبقة مستقلة باخلاقتها ومداركها
ومزاياها شرقية بامياها واهوائها . تتكلم العربية في مجتمعاتها لانها تحتن اللغة العربية .
وتتعمق في درس اللغتين الافرنسية والانكليزية لا جأً بالروايات السافلة والقصص القدرية
التي تنذفها جوانب باريس ولندن ، بل شغفاً بآداب فرنسا المالية وعلوم انكلترا
النبيلة . فهي لا تعرف شيئاً عن مؤاني نواذر العشاق وحكايات المهتكين في اوربا .
لكنها تعرف كل شيء عن شكسبير وغوت ودانتي وبلزاك . وهي لا تلتفت الى ما
تذنيه الصحف عن غرائب التمدن الحديث التي اوجدها داروين وكنت ونيثشه ورنان .
هذه هي الطبقة التي تمتاز بها سوريا عن البلاد الشرقية وهؤلاء الرجال الذين احدثوا
النهضة الادبية في مصر والشام . هؤلاء هم الذين اوجدوا في نفوس الشرقيين استعداداً
لقبول الحكم النيابي .

ان الامم كالشجر تنبت وتنمو وتتعالى ثم تبلغ مبلغها فتعطي ثماراً جيدة وورديئة .

ثم تمر عليها السنون فتشيخ وتجنف جذوعها وفروعها . ثم تمر بها العواصف فتنيخها الى الحضيض وتكفننا باوراق الخريف وتلوج الشتاء . وسوريا كرمة ، قد غنت قدماً امسام وجه الشمس واعطت عنباً لذيذاً تمجدت بطعمه الالهة ، وخرأ سحرها شربت منه الانسانية فسكرت ولم تصح بعد من نشوتها . واليوم بعد ان داست اقدام ابن السبيل جذوع تلك الكرمة واتلف اللصوص سياجها ير عابر الطريق فيجدها قد اورقت ثانية واهتزت قضبانها مرتعشة برور نسيمات الفجر . . . تلك معجزة لم يأت التاريخ بشئها ، ولا يستعظمها سوى من عرف مآتي الاجيال التي مرت بين ايام نبوخذ نصر وعهد عبد الحميد ا

وجوب الثورة : من يصبر على الضيم ولا يتمرد على الظلم يكون حايث
البطل على الحق وشريك السفاحين يقتل الابرياء .



كتاب محاسبة مدحت باشا

الحرية مفتاح كل شيء : وقد يتعجب بعض الناس من احتياج رعايا الدولة
العثمانية الى جلب كل شيء من الخارج ، مع وجود الاراضي المنبتة الواسعة في حوزة
الدولة في قطعتي آسيا واوروبا . وطالما تذاكر العقلاء اكثر من مرة في هذه المسألة
وقرروا ان السبب في ذلك هو سوء ادارة الحكومة ، فان الامن مسلوب في طول
البلاد وعرضها والاراضي خالية من السكان . وقد التى الظلم جوانه في كل بقعة من
البلاد واذا اراد احد الزراع استئثار قطعة من الارض انتقلت الحكومة . ظهره
بالضرائب . وقد يقول بعض الناس ان خراب المزارع ناتج عن جهل الامة فنجيئه
بان ابناء البلاد يهجرونها طلباً للحرية ، ويقصدون الاقطار النائية ويعملون اعمالا تدل
على اجتهادهم ونشاطهم . وسيقول بعضهم : ان السلطان قد امر باعمار البلاد فهو

بريء من كل ما يعزوه اليه اعداؤه وان الذنب كل الذنب على الوزراء . وهناك قسم ثالث يقول : ان الحكومة يجب عليها نشر الصنائع وتأسيس المعامل لافادة الشعب ، فنجيب هذا القسم بان الحكومات في اوروبا لا تنشىء المعامل ولكن الشعب يؤسس الشركات وينشئ المصانع اذا تمتع بانواع الحرية ووضع مجلس نوابه قوانين تحوله استعمال حقوقه الطبيعية واستخراج ثروة بلاده ، وهذا لا يتم الا اذا تأسست في البلاد حكومة عادلة يكون معها الانسان آمناً على ماله وتجارته وعمله . ولم لا يشتغل سكان البلاد المنيية بتأسيس المعامل وتأسيس الشركات مع وجود ارباب رؤوس الاموال من رعايا الحكومة المحلية ؟ ولاي سبب يتأخر رعايا الدولة العلية عن صناعة الاقمشة مع وجود القطن بكثرة في بلادنا وانخفاض اجرة المال في البلاد عن اجرة مثلم في اوروبا ؟ ولم لا يشتغلون باعمال المصنوعات الجلدية والكاغذ^(١) مع وجود ما يلزم لاحتضارهما في بلادنا ؟ انهم لا يتأخرون عن صنع ذلك وحده فهم لا يعملون ايضاً اللبن والآجر والكبريت في هذه البلاد ولا يصنعون الطرايش التي فوق رؤوسنا فلم نحتاج الى اوروبا في جلب هذه البضائع ؟ لا يشكّن احد ان كل هذه الاسباب ناتجة عن عدم وجود الحرية والقوانين في بلادنا .

ان عندنا قوانين ومحاكم ومجالس وليست عندنا قوة لاجبار المجالس والمحاكم على اتباع القوانين الموضوعة . فالمحاكم تظلم الناس نهائراً جهاراً وقد ثبت ان الشركات التي تتشكل في بلادنا لا يحميها احد فتذهب ارباحها ورؤوس اموالها ، والسبب الثاني هو ان البلاد محرومة من المعارف وليس الاهالي باحرار ليتعلموا ما تضرطهم اليه مرافق الحياة .

والسبب الثالث هو ان الدراهم لا توجد في بلادنا الا بفوائد فاحشة فليست عندنا بنوك تسهل للانسان الاقدام على اعمال نافعة فيستفيد ويفيد . وليست في البلاد قوانين تجبر البنوك والصيارف على الاعتدال في معاملاتهم ، فمع كل هذه الموانع لا يتسنى لاي فرد تشويق الاهالي وحتمهم على الاعمال النافعة ومن اقدم على ذلك كان كن

(١) القراطيس .

يحاول تسيير سفينة بلا ربح ولا بخار .
وقول بعضهم ان الحكومة لا تعمل الاعمال التي تعود على الاهالي بالفوائد
مردود ، لان الحكومات تنشئ الطرق الحديدية والمرافق وتجمع الاموال من الاهالي
وتنشئ المعامل وتديرها على حساب الشعب ، وهي اعمال غير نافعة للامم كما اثبتت
ذلك التجارب . وعليه فتكليف الحكومة باحداث المعامل وتسليمها للاهالي مردود
من كل الوجوه ولا سبيل الى عزو ذلك الى تقصير الوزراء واهمال الحكومة .
والذي يجب على الحكومات ازاء الشعوب هو منحها الحرية التامة . - (عن كتاب
» محاكمة مدحت باشا » تعريب يوسف كمال حثاته) .



مَحَرَّدُ عَلِيٍّ

نحيةً باربر : سلام عليك مرضعة الحكمة ، وربية الرخاء والنعمة ، وروح
الانقلابات الاجتماعية والسياسية ، ومحبة المدنية الاصلية في الاقطار القريبة والشرقية ،
ومعلمة العالم كيف يكون الخلاص من الظالمين ، والضرب على ايدي الرؤساء والنبلاء
والمالكين ، انت هذبت طبائع البشر حتى غدوا يشعرون باللطف والذوق وفائدة العلم
والعمل ، انت كنت في مقدمة العواصم التي انبعث منها تمجيد العقل بل تأليهه ،
فقضيت بالتقدم له على كل شيء في الوجود وبألت في اكرام رجال العقول من
ابنائك ...

سلام عليك يا واضعة حقوق الانسان ، وملقحة الاذهان بالتناغي بحب الاوطان ،
والداعية الى ثل عروش الجبارين والخرابين ، انت لم ترهيك تقاليد ابطال القرون
الوسطى ، ولا بطش الباطشين من المحافظين عليها ، ولم تعلقي مسائلك على القضاء
والقدر ، بل اخذت بالاسباب والمسببات ، فقتلت من اراد قتلك ، ووضعت من لم
يهمه رفئك ، وكنت للناهضين من الناس خير مثال ...

سلام عليك يا ملقنة الخلق معنى الاخاء والحرية والمساواة ، ليتعاشروا بالمعروف
ويقوم نظام اجتماعهم على تبادل المنافع حتى لا يبقى تمييز في الحقوق والواجبات ، بين
المختلفين في الموالد والديانات ، وقطعت التفاضل الا بالاعمال الصالحة والاحلام
الراجعة ٠٠٠

السلام على هذه العاصمة التي احسنت الى الشرق فيما مضى فعلته حتى استمد منها
النور ، فان قلنا معاشر الشرقيين ولا سيما سكان الشرق الاقرب اننا نأخذ عن المدنية
العربية فلما نعني المدنية الفرنسية وبعبارة اصح المدنية التي تنبعث اشعتها من باريز ومن
طريقها وبلغتها واسلوها تيسر لنا ان نستطلع طلع سائر مدنات الارض ٠٠٠

سلام عليك انت العاصمة التي تركت القصور الفخمة التي عمرت بدماء الامة مباحة
للناس يدخلونها وكانت بؤرة المظالم والمغام ، ومنبعث الشهوات والاهواء ، ولطالما
جأرت جوانبها بالدعاء الى السماء من حيف الكبراء ، ايام كان يقع احد ملوكها وهو
على سرير نومه توقيعاً واحداً يترك من القد مئة الف اسرة في هذه البلاد تبليت جائمة
عريانة ليعمر بها يجمع قصرأ له ، او يدفعه لمحبوته صبرة واحدة ، فلما اضناك الظلم
والعنت قمت تجعلين من تلك القصور الناشئة متاحف عامة ، ومن دور الظلم والظلمات
مجالس عدل وعلم ونور ٠٠٠

سلام عليك يا بلد كونت وروسو وفولتير وديدرو وسيمون ومونتسكيو وهوغو
وباسكال ورنان ومثات اضرابهم ممن بذلوا حياتهم في حسن خدمتك ، فلم تنس
عوارفهم عليك بعد مماتهم ٠٠٠

انت ان خجلت من ذكرى الحروب الصليبية ، وديوان التفتيش الديني ، ومذبحة
القديس برتلاوس ٠٠٠ وغير ذلك من الاعمال البربرية في عصور الظلمة ، فان سكانك
يفخرون وحق لهم الفخر بانهم احفاد ثورة سنة ١٧٨٩ قاموا من الاعمال المشكورة في
عصور النور بما ينسب الماضي الا اقله ، ان الحسنات يُذهبن السيئات ا - (عن كتاب
« غرائب الغرب ») .

يوسف جرجس زخم

كل شيء يتوقف على الشعب : الاصلاح جاء ونجى وسيجي . من طريقين ، اما من طريق الحكومة واما من طريق الشعب . ومثال الاول حكومة اليابان ومثال الثاني الجمهورية الفرنسية والجمهورية الاميركية . والانقلاب العثماني لم يأت من طريق الحكومة ولا من طريق الشعب من حيث مجموعه بل من طريق الجيش . اما والحكومة العثمانية منصرفه قواها جملة الى حل مسائلها ومشاكلها وقد بدا حتى الان انها لا تكثر او لا تريد ان تكثر بالعربية حيث ام ماتت فقد تحتم على ابنائها ان يملوا منارها ويحموا ذمارها ويحموا لواءها وهذا لا يكون فقط بالاحتفاظ ببقايا تلك الكتب العتيقة الباقية في مذهب سبيويه ونفطويه واضرابها مثلا بل يكون في نشر الصحافة الحرة بكثرة في المدائن وفي القصباء وفي المديرية وفي الضواحي والنواحي . فالصحافة الحرة الصادقة بلا مدافع اكبر كلية للدولة واكبر مدرسة للامة واكبر جامعة للشرائع الادبية المحطمة قيود الجبل والظلم وللنهضات الجارية رفعة القدر ووفرة الفخر . ويقاس رقي الامم برقي صحافتها ، فكل امة لها صحافة راقية لها منزلة راقية في السياسة والاجتماع والآداب والعمران والعرفان .

لم تكن الصحافة موجودة بعرفي في دور نيرون القرن العشرين . فتلك التي كان العبيد المستعبدون يدعونها صحافة لم يكن اكثرها الا وريقات او نشرات لنشر آيات التقديس والتدنيس والتدنيس بل لاذاعة المين كل المين والتمويه كل التمويه والتجهيل كل التجهيل والتضليل كل التضليل وكان الاستذلال والاستعباد يقضيان بدفن الحقائق واستحياء الخارق . اما وقد عادت الى الشعب بعض حقوقه المعطاة له من الله فن الغضاضة على الصحافة ان تستر العيوب والعيورات وكل صحافة لا تدل الدولة والامة على حسناتها وسيئاتها بكل ما في كلمة الحرية من معنى الحرية لا تدعى صحافة ولا يرجى لامتها وحكومتها صلاح واصلاح .

نعم ان مضمار الانتقاد اوسع في اميركا منه في الدولة العلية بداعي تقييد الصحافة

الثمانية واطلاق حرية اميركا ، غير ان الذنب على الشعب . فشعب اميركا مطالب وناهض وقائم والشعب الالماني قاعد وجامد ونائم . النواب هم الذين قيدوا حرية الصحافة وهم ضيقوا الحناق عليها والشعب هو الذي انتخب اولئك النواب وارسلمهم الى عاصمته وهو الذي يدفع مرتباتهم ونفقاتهم ، فالشعب هو سيد النواب والنواب خدامه ولم اسمع ولم يسمع غيري ان ٢٥٠ خادما يستطيعون ان يستبدوا بثلاثين مليون « سيد » . فيا ايها الشعب مر نوابك بتعديل قانون صحافتك واحملهم على تلبية امرك فن لبوه كان ما تريد والا فاقلب لهم ظهر الحن في الانتخاب المقبل وانتخب الاصلح فالاصح حتى تبلغ ضالتك وتعمل عمل البلاد الشعبية . فهل من سامع او مجيب لهذا الصوت الضعيف ؟ - (عن مجلة « المقتبس » ، سنها الخامسة) .



الدُّكْتُورُ أَيُّوبُ تَابَتْ

الثورة : اسبابها ، استناده الشعب سُرط لنجاسها : اذا كان الملك مطلقاً لا قيد يقيده ولا نظام فوق ارادته فالغالب انه يستأثر في الرأي وهو اكثر ما يكون فاسداً ويستبد بالقوة وهي فلما تصرف في سبيل الحق والعدل . ويجوم حواله جماعة من المتسلقين والمتزلفين فيزوقون له انه ظل الله على الارض وان الناس واعراضهم واموالهم ملك له يتصرف بهم كيف شاء فيزداد بذلك عتواً واستبداداً . ولما كانت الرعية تخشى بطشه وتخاف بأسه لا تجرؤ على انتقاد اعماله وتقويم اعوجاجه فقد ساءت احكامه وزادت مظالمه . واذا هي تملكت من ثقل الرطاة اتهمها بالتمرد وشق عصا الطاعة وامسى قلق الانكار مضطرب البال اذا هب نسيم السحر خاله عاصفة او مال خيال ظنه يداً قاتلة . وتقويه على هذه المراجس والشكوك المقريون اليه لما يبيحه لهم استحكام التباض والتنافر بينه وبين الرعية من استنزاف الاموال واستدراغ المغامر فيشد في الضغط على الامة ويزيد في التنكيل باحارها . فطالما هي هائمة في ظلمات

الجهل فهو في أمن من نهوضها وفكك قيودها . انما لا تعم الا ربما تستنير ويشملها العلم فتشعر بثقل الوطأة وسوء الحالة فتهب مستهلكة الى المطالبة بحقوقها المضمومة . فاذا كان الملك حكيماً يرى ضعف جانبه بازاء الشعب الثائر فيسترسل الى ارادته وينيله مبتغاه . غير ان ذلك نادر قليل الحدوث ، فان التنازل عن السلطة المطلقة بل عن اية سلطة مهما كان نوعها ليس هو بالامر السهل . والغالب ان الملك يأبى الاستسلام لمطالب الامة . ويأنف من تقييد سلطته المطلقة او ربما اظهر الرضى واكن الفسدر^١ حتى اذا ما امكنته الفرص من دعاة الاصلاح اوقع بهم وبدد شملهم واعاد ملكه الى ما كان عليه من سوء الحال بل ربما شدد في الضغط على الامة وزادها عسفا وظلمة بنية استبقائها في ظلمات الجهل وديجور الفقر وهماً منه بان ذلك يمنعها من النهوض والعود الى المطالبة بحقوقها . وانما الويل لمثل هذا الملك فايامه مظلمة واحلامه مزعجة وبلاذه تنابها القلاقل والفتن . وما كان ضغطه على الامة الا ليزيدها ميلاً الى فك القيود وشوقاً الى الانتقام . وهناك البكاء وهرق الدماء يوم يتفجر بركان الثورة الخامد ويندفع الشعب الناقم فلا وعود تحيله ولا وعيد يهوله ولك في شارل الاول ملك انكلترا ولويس السادس عشر ملك فرنسا عبرة وذكرى .

وما عليك الا ان تعود الى تواريخ الامم فتري ان ما اشرفنا اليه من دواعي الثورة هو ما ادى اليها في عهد هذين الملكين وغيرهما . من الملوك السالفين . بل هذه ثورتنا وثورتا جارتينا ايران وروسيا فاذا بحثت في اسبابها تبينت انها هي على ما قدمناه .

وما يجمل ذكره وان خرج عن مدار بحثنا هذا هو ان اكثر الثورات يتبع بعضها بعضا وتتفاوت ازمان وقوعها بتفاوت الامم النازعة اليها في الاستنارة والعلم . ومثال ذلك حدوث الثورة الافرنسية على اثر الثورة الاميركية والامتان يومئذ في منزلة واحدة من الزقي ثم حدوث ثورات سائر الشعوب الاوروبية المتقاربة في العرفان من مثل

(١) هنا ، في الاصل ، تعليق لكاتب المقالة يذكر فيه شواهد تاريخية على رضى الملوك بتراجهم ، وقتياً ، امام شعوبهم ربما يثبون وثبة يحاولون فيها تجريد تلك الشعوب من ابتصارها .

بروسيا والنمسا وبلجيكا على اثر الثورة الافرنسية الثانية ثم ثورات الروس والفرس
والعثمانيين وهم على درجات متشابهة في العرفان وقد جاءت كل واحدة تلو الاخرى .
ولقد ادرك الملوك المطلعون ذلك فكانوا يتأبون على اخضاع جذوة الثورة اين شبت
خوف تطاير شرارها الى ممالكهم من تألب انكلترا والنمسا وروسيا وبروسيا على اخضاع
الثورة الافرنسية الاولى ام الثورات ونور اخري . ولا اخالنا نحن العثمانيين قد نسينا
نظر الروسية الينا شذراً يوم نلنا الدستور للمرة الاولى ولم يكن قد تشكل فيها
بعد مجلس الدوما .

قد لا يدرك الشعب الذي طال عليه عهد الاستعباد ان الانسان يولد حراً وان
استعباده انما هو امر اغتصابي حتى لقد يتوهم ان حالة العبودية هي حالة طبيعية له لا
يستغريبها ولا يستنكف منها بل لو قام من طالب له بحقوقه المعتصبة رأيتاه واقفا الى
جانب السلطة حائلا بينها وبين حقوقه . ولا يلبث من يشك بصحة هذا القول الا
ريثاً يرجع الى تاريخ ثورات الامم قتيبن له مكانة هذه الدعوى من الحقيقة . حتى
انه لا وجوب لمراجعة التاريخ فهذه الثورة الروسية وعهدها غير بعيد بل لا يزال
شرارها متطايراً هي شاهد ناطق بذلك . ولا عجة بالقول ان الجيش وليس الشعب
هو الحائل بين الامة والحكم الدستوري ، فلما الجيش من الشعب فلو كان الشعب مثورة
عالمياً بحقوقه لكان الجيش المستمد منه قد عرفها ايضاً .

ومما يدل على مكانة وقوف الشعب على حقوقه الطبيعية من الخطورة في الثورات
السياسية ان فلاسفة الافرنسيس واكابر كتآبهم من مثل فولتر وجان جاك روسو
ومنتسكيو توخوا تعليم الامة ذلك قبل اعلان الثورة الافرنسية بمدة بعيدة فما ثارت
الا وهي عالمة بما تطالب به السلطة وملمة بالطرق الموصلة اليه . وكان من بادى اعمال
دعاة الثورة لاول التثام الجمعية الوطنية انهم ثشروا على رؤوس الاشهاد منشوراً عنوانه
« اعلان حقوق الانسان » .

وانبك لتدري في رجوعك الى تاريخ الثورة الاميركية انه قد كان اعلانها على اثر
منشور هو بنفس العنوان المذكور وبما يقارب مضمونه معنى . بل لو بحث باحث بحثاً
دقيقاً في نظامات الحكومات الشوروية وقوانينها الاساسية لاتضح له انها مبنية على

عليه ، متكافلين في الحرب والسلام ، لا ينصرون غيرهم ، ولا يالثونه على اهل الوطن ، ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم ، وتكفل حرية العقيدة لاهل الوطن ، وحرمة أموالهم ودمائهم وأعراضهم .

تبتدى الصحيفة بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا كتاب من محمد النبي صلى الله عليه وسلم بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ، ومن تبعهم ، ولحق بهم ، وجاهد معهم ، أنهم أمة واحدة من دون الناس .

ثم نقرر ان من تبعنا من يهود فان له النصر والاسوة غير مظلومين ، ولا متناصر عليهم ، وان يهود بني عوف أمة مع المؤمنين ، لليهود دينهم ، والمسلمين دينهم ومواليهم وانفسهم ، ثم نقرر لبقية اليهود المعاهدين ما ليهود بني عوف . ثم تذكر الصحيفة أن على اليهود نفقتهم ، وعلى المسلمين نفقتهم ، وأن بينهم النصر على من حارب اهل هذه الصحيفة ، وان بينهم النصح والنصيحة والبر دون الاثم ، الى ان تقول : وإن يثرب حرام جوفها لاهل هذه الصحيفة ، وان الجار كالنفس غير مزار ولا آثم ، وانه لا تجار حرمة الا باذن اهلها ، وان ما كان بين اهل هذه الصحيفة من حدث او اشتجار يخاف فساده ، فان مردّه الى الله عز وجل والى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

بهذه الصحيفة انتقادت الى النبي سلطة يثرب الزمنية دون قصد ، فقد اقتضت اليهود ان تنص على حكم في حالة الخلاف ، ولم يكن الا هو ليحكم ، ومنذ تلك الساعة وضع الحجر الاساسي لدولة الاسلام .

فقضى رسول الله على الفوضى ، والاباحة للقوة ، وجعل لأول مرة في البلاد العربية حق الامة فوق حق القبيلة ، وجعل مرجع إقامة الحدود الى الله أي الى شريعته ، والى رسوله منفذ هذه الشريعة ، وكانت الى ذلك الحين تتولاها القوة الفاشحة وحدها ، قوة العصبية لا تفرق بين المذنب والبري . وبذلك غرس لاجىء الى يثرب بذرة الحضارة في اشد الاقوام تزوعاً الى الاختلال والهمجية ، ووضع نواة الامبراطورية التي ازهرت قروناً طويلة ، ولا تزال فخر المشرق ، وحديث المغرب . . . (عن مجلة « الراوي الجديد » ، آب ١٩٤٣) .

محمد جميل بيمة

الثورة الفرنسية والمرأة : بينما كان الفريق الأكبر من نساء اشراف فرنسا مسترسلا بالملذات في اواخر القرن الثامن عشر ، كان فريق آخر من نسوة الشعب يتداول بما صارت اليه حالة المرأة ، ويتعد على المطالبة بمساواة الجنسين . بيد ان الروح العامة كانت غير ملائمة لهذا الطلب ، لان معظم الامة وفي مقدمتها العلماء الذين يسمون بالعلماء « Encyclopédistes » كانت تنكر عليهم المساواة . ولا جرم فقد كانت افكار جان . جاك روسو « ١٧١٢ - ١٧٧٨ » هي السائدة على الرأي العام . ومعلوم كم كانت تعتبر المرأة قاصرة ومخلوقة لاجل لذة الرجل واتسراح قلبه

وكانت الآمال في تحرير المرأة بمقودة على الثورة الافرنسية « ١٧٨٩ » ولا سيما لما بذله الجنس اللطيف على مذهبها من التضحيات ، من مثل مدام رولاند ولويسيل سمولن . ولكن حكومة تلك الثورة انكرت الجميل وايدت استعباد النساء . غير انها مع ذلك افادت القضية النسائية بطريق العرض بما الفتت اليها الانظار حينما اعلنت المساواة العامة ، فانتصر للنساء بعضهم مثل سياس ^(١) وكندرست ^(٢) وكتب كثيرون - رجالا ونساء - مؤيدين حقوق المرأة واشتهرت من بينهم في اثناء ذلك الأنسة اولامب دي كوج « ١٧٤٨ - ١٧٩٣ » وهي تعتبر في فرنسا بمثابة ماري ولستونكرافت في بريطانيا العظمى ، اول حاملة لواء القضية النسائية .

اما حكومة الثورة فهي في الواقع لم ترد ان تقف محايدة ازاء القضية النسائية ، وانما انكرت على اربابها اجتماعاتهم وضجيتهم ، واستكملت تطرف بعض النساء ، فاصدرت امراً في سنة ١٧٩٥ تحظر فيه على النساء الاشتغال بالسياسة والاشتراك بالاجتماعات ، وشرعت تطاردهن حتى لم يعد يسمع لتضيتهن همس . ولما تبوأ العرش نابليون الاول قضى على كل امل نسائي وبنفوذ على مشرعي فرنسا جعل الاسرة في

(١) الارباب Sieyès .

(٢) Condorcet .

القانون بمثابة الفرقة العسكرية ، قائدها الاب ، وعلى المرأة والاولاد الطاعة العمياء ، طاعة الاجتاد .

ولما استعاد آل البوربون العرش « ١٨١٤ - ١٨٣٠ » شرع بعض المفكرين يحركون من جديد بكتاباتهم اسلاك القضية النسائية ، فتهتز معها افئدة جمهور من النساء على وجه خاص . وقد انشأ بمضن صحيفتين لهذه الغاية ، وهما جريدة « المرأة الحرة » و « السرادة » . ولكنهما لم تكونا من ذوات الاعمار الطويلة لان الرأي العام كان لا يزال غير مستعد لقبول فكرتها .

وقد عقد النسائيون الآمال على الجمهورية الثانية التي اعلنت سنة ١٨٤٨ ، واستبشروا حينما استقبلت ممثلاتهم في قصر الحكومة ، ووعدتهن خيراً ، ولكن اجل هذه الجمهورية كان قصيراً ، فعادت الملكية سنة ١٨٥٢ ، وعادت معها الصرامة ضد المرأة ، واصدرت امراً بنفي مديرات الحركة النسائية .

وفي اثناء ذلك صار لبعض نساء فرنسا ضلع بالعلوم والمعارف ، فشرعن يطالبن بحقوق المرأة بالحجة العلمية والبرهان . فالف فريق منهن الكتب : مثل مدام آدم^٢ وجيني داريكورت . وكتب فريق آخر منهن بالصحف مثل : مدام اندره له يو ، وغيرها . وانشأت حنة درون جريدة سميتها رأي النساء ، وفضلاً عن ذلك استملن كثيراً من الرجال واشهرهم ليون ريشر فنهضوا بقوة للانتصار لهن .

واستمر انصار المرأة ، ولا سيما في اثناء شدة وطأة الملكية عليهم ، يذكرن مواعيد الجمهورية فيحنون الى عهدها . فعقدت بينهم وبين الحزب الجمهوري رابطة المصلحة ، وشرعوا بظاهرة هذا الحزب . ولما اعلنت الجمهورية الثالثة ١٨٧٠ الحاكمة الآن اعترفت لهم بنجدهم ، وهي وان لم تحقق لهم امانتهم الا انها اطلقت لهم حرية العمل ، فدخلت القضية النسائية منذ ذلك في دور جديد . - (عن كتاب « المرأة في التمدن الحديث ») .

(٣) جوليت آدم اشتهرت في البلاد العربية لصداقتها مع مصطفى كامل الزعيم الوطني المصري .

الشيخ مصطفى الغلاييني

المربية الصحيحة هي التي ينالها الشعب بقوته : نالت الامة العثمانية حريتها واكثر البلاد غير مستعد لذلك ، فان لم نبذل الجهد لترقية الاقوام الذين لم يفهموا - الى الآن - معنى الحرية والاستقلال الشخصي ، فلا تلبث الحكومة ان تنسفل وتتدننى الى اخلاق هذه الاقوام ثم لا يمضي زمن حتى ترجع الحالة الى شر مما كانت عليه . ذلك لان الحرية الصحيحة هي التي ينالها الشعب بقوته دون مساعدة خارجية عنه ، كالجيش مثلاً او كأن تمنح الحكومة الحرية للشعب من قبل نفسها دون مجبر . اما الحرية التي تنال بواسطة الجيش فانها تنتزع بواسطة كذا كاد يحصل في ثورة استانة الاخيرة الشهيرة بقتنة ٣١ من مارس و ١٣ من نيسان ، او تنتزع متى سكنت نائرة ذلك الجيش وذهب رجاله الى اهلهم .

وكذا الحرية التي تمنحها الحكومة دون ثورة من الشعب ، فانها تنتزع متى مات او سقط السلطان المانح الحرية كما حصل في الحرية التي منحتها سلطان العجم لشعبه ، فان خلفه انتزعا قسراً واهرق دماء كثيرة في سبيل ذلك ، فلو كانت الامة هي التي طالبت بحقوقها واصرت على نيل حريتها فلا يمكن ان تنتزع منها حريتها ما دام فيها رمق من الحياة .

فالثورة الحقيقية ليست ثورة الجيش لطلب الحرية ولا ثورة خارجة لطلب حرية امة ، وانما هي ثورة الامة ، وافضل معاني الثورة هي الثورة الادبية او الاخلاقية ، لانها هي كل شيء . وكل معنى من معاني الثورة هو تابع لها على الدوام . . .
الفوانين يجب ان توافق البيئة والحالة الاجتماعية^(٢) ، هي اللفظة : وان من

(١) معاصر من وجوه رجال الدين والادب في بيروت . كل هذه النصوص المختارة له كتبت في مجلته النبراس ، لمناسبة الانقلاب العثماني .

الخطأ البين ان تقاس الامة العثمانية الحديثة العهد بالحرية والدستور بامسة الفرنسيين او السكون فتحكم بقانون احدهما ، لان الفرق الشاسع بيننا وبينهم يوجب علينا ان نسن لانفسنا قوانين توافق بيئتنا وحالتنا الاجتماعية .

يجب ان يكون القانون الذي تحكم به استانة وسانليق وبيروت ودمشق وغيرها غير القانون الذي تحكم به اليمن والاناؤول وقسم عظيم من بلاد الارناؤوط ، فان البلاد الاولى وما هي على ساكاتها تحتاج الى حكم ارقى من الحكم الذي تحتاج اليه البلاد الاخرى ، وهذا مشاهد حتى يكاد يُلمس باليد ، وقد وضع وضوح الشمس بعد اعلان القانون الاساسي ، فقد كان بون شاسع بين هاتين البلادين من حيث تأثير روح الحرية والدستور في نفوس اهليهما وعدم تأثيرها ...

... واما ما يختص بالمعارف فالنظر فيه لا يقلُّ عن النظر فيما سبق ، فان المعارف روح البلاد وهي السبب الوحيد لايقاعها وانهاضها ، فيجب الاهتمام بنظامها اهتماماً عظيماً بحيث يكون عاماً شاملاً لحاجات كل قطر من الاقطار العثمانية على اختلاف لغاتها ومذاهبها ، فان كانت الانظمة المتعلقة بالحقوق والجزاء والمعاملات تصلح مثلاً لبعض البلاد العربية والتركية معاً فان النظام المتعلق بالمعارف لا يصلح منه ما يصح العمل به في استانه وسانليق لبيروت وحلب وبغداد وغيرها من الولايات العربية لاختلاف اللغة وهذا من جملة شكاوى ابناء العرب التي ملأت اخافقين ، فان اللغة التركية كادت تنحو اثر اللغة العربية ، فانها - فضلاً عن كونها لسان الدولة الرسمي - لسان العلم في مدارس الحكومة عامة في البلاد التركية والعربية على السواء ، وكان الأولى بالحكومة ان تجعل لسان التدريس في كل بلاد بلغة اهليها ... فانها ان فعلت ذلك تكون قد سعت لترقية البلاد ترقية محسوسة ، لان التلاميذ لا يدركون معنى العلم ان درسوه بغير لغتهم إلا بعد اتان اللغة التي يدرسونه بها ، ولا يتأتى لهم اتقانها إلا بعد مدة ليست بالقصيرة ، وفي اثناء تلقى العلم يكون التلميذ مشغولاً بتفهم العلم وتفهم الالفاظ التي تحوي ذلك العلم . فيكون علمه بسبب ذلك ناقصاً مقتضباً ، فلو درس التلميذ العلم بلغة ابيه وامه فلا يُشغل الا بشيء واحد وهو تفهم معنى العلم الذي يتلقاه ، وهذا سرّ عظيم يجب ان تنبه اليه نظارة المعارف ، وان كان يسيء اكثر

الشبان الاتراك المعرورين الذين يسعون جهدهم لتزريك عناصر الدولة ...

الثورة وهواطرها في الانقلابات : الثورة نهوض يُقصد منه تغيير في السياسة او الاجتماع او الاخلاق من قبيح الى حسن او حسن الى قبيح ، وقد يهبر عن الغاية الاولى بالانقلاب وعن الثانية بالهيجان ^(٢) . وقد يُخصّص القيام لطلب الحق بالانقلاب ، والنهوض لمناصرة الباطل بالثورة ، والثورة للحق من مطالب الامم الراقية . غير ان النهوض لتغيير نظام السياسة لا يفلح انتصاره ولا تثبت دعائم مطالبهم ان لم يسعوا قبل ذلك لتغيير نظام الاجتماع والاخلاق حتى يكون للامة استعداد لتلقي ما يراد ايجاده . وحتى لا تتور ضد ما يخالف الانظمة القديمة والعادات السائرة فينتج حب التغيير عكس المقصود . ولو فرضنا انها لم تثر ولم تعارض في جديد النظام وحديث التغيير ، فانها لا يمكن ان تستفيد من الاصلاح شيئاً ، بل ربما يكون الاصلاح شراً عليها من عاداتها القديمة ولو كانت ضارة ، وهذا قول ربما لا يسلم به كثير من الناس .

وانه بقدر استعداد الاممة للحكم الدستوري والاصلاح تنتفع من ذلك . فان نالت الدستور وابتيع لها الاصلاح غير انها لم تستنتج شيئاً فاعلم انها أمة غير صالحة لهذه النعمة ، لانها لم تقدرها قدرها ولم تهني لها الاسباب اللازمة الكافلة ببقائها والمستخرجة لفوائدها . وليس الذنب على القوانين ولا على القائمين بتنفيذها . وانما الذنب على الاممة التي تحكم بتلك القوانين ، لانها تدع منفذها يفسرون موادها حسب مشتهياتهم دون معارضة وما مصادمة .

... ان الاممة التي هي على هذه الشاكلة ان ثار في متنورها وعظماؤها رجلاً ناثرة الاصلاح السياسي قبل ان يتقدمه الاصلاح الاخلاقي وثورة الفلاسفة واهل التربية يكون ويلاً عليها كما اسلفنا ، فان تمّ نوال الاصلاح السياسي قبل الاخلاقي وانتشرت في الاممة القوانين الراقية وحمل الحكماء على القضاء بها ، فترى تلك الاممة آسفة كل الاسف على ماضيها وعلى الحالة التي كانت فيها ، وتتمنى لو ترجع في حافرتها ، مع

(٣) او الفتنة .

انه لا يشك عاقل في ان حالتها الحاضرة هي خير من حالتها الماضية ، واي ذي لب يشك في ان العدل والمساواة خير من الجور والحكم يقتضي الهوى ورغبات النفوس الظالمة الفاسدة ...

... لا جدال في ان شكوى هؤلاء انما هي من الحكم لا من القوانين والانقلاب

الدستوري .

— من هؤلاء الحكماء ؟ أليسوا من الامة ؟ فلو كانوا راقية افكارهم صحيحة اخلاقهم فهل كانوا كما هم اليوم ؟ لا ريب انهم لو تربوا تربية صحيحة وعُودوا بالحكم بالحق دون مراعاة ولا ميل لمنفعة لرأينا منهم في هذا الدور السعيد رجالاً ينهضون بالامة ويقومون من اعوجاج اعمالها . فلنسط اذن على الحكم لا على الدستور والحرية !

فان قيل ان الدور الماضي واندور الحاضر سواء لان اكثر الحكماء اليوم هم الحكماء بالامس ، نقول : ذلك حق ، ولكنهم بعد ان كانوا مطلقين صاروا مقيدين بإرادة الامة ، غير انه لما لم يكن للامة ارادة بل سلمت ارادتها اليهم اخذوا يرجعون الى ما اعتادوه من ذي قبل شيئاً فشيئاً ، فهل للامة ان تقف في وجوهم وتجرهم على عدم الخروج عن مواد القوانين الدستورية ؟ فان فعلت ذلك نجحت وجمت فوائدها الانظمة الجديدة ، وان بقيت كما هي اليوم خاملة مستكينّة فالحقبة غير حميدة ! — (عن مجموعة « اريج الزهر » ، بيروت ١٩١١) .

ملحقہ شہری

الياس صالح

١٨٧٠ - ١٨٩٥

الحرية

لا تلني يا عاذلي بهوامها فأننا قيس هذه العاصرية
وعلام الملام ، والقلب قلبي ومعي فيه حجة شرعية ؟
فإذا كنت تدعيه فقدّم عرض حال للاعين^(١) التركيبة
... وخبطنا المشواء لو كنت تدري في ليالي تلك الشعور الدجيه
والتحذنا لال الشعر قيّداً ونسبنا المسكينه الحريه !
انت حرّ ، يا ايها المرء ، فاعلم ولك العلم فيه والاسبقيه
انت حرّ ، فاعلم بهذا ، وعلم انت حرّ وهذه أوليه
يتنى الانسان لو كان عبداً ويقم الادلة الحميه
ولكم قد رأيت من حيوان يقضم الجبل بفيه الحرية !
يا بني امنا ذوي الفضل بل يا مشر الناطقين بالعريه
لست عبداً انا ولا انت مولى أيها اللابس الحلى الذهبيه !

■

احمد شوقي

١٨٦٨ - ١٩٣٢

ميل بالجبار لا بربه

لو كان من سفر ايايك^(٢) امس او فتح مبين

(١) الاعين : الجواسيس .

(٢) الخطاب موجه الى توت عنخ آمون .

او كان بعثك من ديب الروح او نبض الوتين
 وطلعت من وادي الملوك عليك غار الفاتحين
 الخيل حولك في الجلال العسجدية يثنين
 وعلى نجادك هالتان من القنا والدارعين
 والجنود يدفع في ركابك بالملوك مصفدين
 لرأيت جيلاً غير جيلك بالجبار لا يدين
 ورأيت محكومين قد نصبوا وردوا الحاكمين
 روح الزمان ونظمه وسيسله في الآخرين
 ان الزمان واهله فرغا من الفرد اللعين
 فاذا رأيت مشايخاً او فتية لك ساجدين
 لائق الزمان تجدهم عن ركبته متخلفين
 هم في الاواخر مولداً وعقولهم في الاولين !

النفوس لها ثورة

ان ملكت القلوب فابغ رضاها فلهما ثورة وفيها مضاء
 يسكن الوحش للوثوب من الاسر ، فكيف الخلائق للعلاء ؟



خليل مطران

من قصيدة « نبروه »

ذاك الشعب الذي آتاه نصراً هو بالسبة من نيرون أخرى
 أي شيء كان نيرون الذي عبده ؟ كان فظ الطبع غراً !
 قزوة هم نصيروه عالياً ، وجثوا بين يديه فاشمخراً !
 ضخموه وأطالوا فيه فترامى يلاً الآفاق فجرا

منجوه من قوهم ما به صار طاغوتا عليهم ، او اضرا
انما يبطش ذو الامر اذا لم ينف بطش الأولى ولوه أمرا

لست محزوناً على القوم ، وهل كبد تلفى على الانذال حترى
ما علينا من غريم غارم ان أزرى الخلق شعب مات صبرا
ليس بالكفء لعيش طيب كل من شق عليه العيش حراً !
ان روما جعلت نيزونها وهو شر القوم مما كان شراً
بلغته الملك عفواً ، فبغى ، كل ملك جاء عفواً راح هدرا
ليس في تشنيعه من بدعة ان للخامل عند الذكر ثأرا !
لا ولا في ظلمه من عجب ان للظالم عند العدل وترا !

من يلم نبيرون ، اني لاثم امه لو كبرته ارتد كبرا^(١)
امة لو ناهضته ساعة لانتهى عنها وشيكاً واثبجرا^(٢)
فاز بالاولى عليها ، وله دونه معذرة التاريخ اخرى
كل قوم خالغو نيزونهم قيصر قيل له ام قيل كسرى !

جميل صدقي الزهاوي

١٩٣٦ - ٦

ملك عن فعاه بس يسأل

لقد عبثت بالشعب اطماع ظالم يحمله من جوده ما يحمل
فيا ويح قوم فوضوا امر نفسم الى ملك عن فعله ليس يسأل !

١ (جبهته جيهاً .

٢ (اعتدل .

ارادة شخص واحد

نحن في غفلة نيام وعدنا نائبات الزمان غير نيام
نحن في دولة تداركها الله نبيح المحظور للحكام
وعدها بالاصلاح جهم ولكن لا يجوز الاصلاح حد الكلام
نحن قوم قضت ارادة شخص واحد ان نعيش كالانعام



معروف الرصافي

بأملوك الانام هلا اغبرتم

انما نحن امة تدرأ الضيم ولا تستكين قط لوال
امة سادت الانام وطابت عنصراً من اواخر واوال
فاذا منا علا النشوم نهضنا فقذفناه سافلا من عال
نحن من شملة الجحيم خلقنا لذوي الجور لا من الصلصال
يا ملوك الانام هلا اعتبرتكم بملاؤك تجوز في الافعال
فاتركوا الناس مطلقين والا عشم موثقين بالالو حال



بشاره الخوري

(الاخطل الصغير)

بين لويس وعبد الحميد

عاهل التول لفتة ثم رجب بطريد من الملوك شريد
قل له ، يا لويس ، ماذا جنى الملك وماذا جناه خفر اليهود
قل له كيف ثل عرشك ، والعرش عليه يوف مجد الحدود
قل له كيف قادك الجند بين الشعب للقتل راسفاً بالقيود

الرسائل والتورات

ان الدساتير لا تعطي اعنتها الا الاعاصير من جن ومن بشر
من هابط كقضاء الله .كتسح او صاعد كفم البركان منفجر

دماء الشباب في سبيل الحرية

يا دماء الشباب ما انت الا ذائب الطيب ، يا دماء الشباب
ادفني رحمة ونوراً ، وكوني جدول السفع او هزار الناب
لا تضني على الحراب وان آذتك ، بل عطري رؤوس الحراب
املأها شذاً ، كما يملأ الورد يد الجارحيه ، بالاطياب
قطرة .نك بسمة في فم الرفق ، وسوط على يد القرضاب
كم سياج من الحديد تعقى وسياج باق من الاداب !
ما خلا النيل من دوشق الى الشهباء من حافر ومن وثاب
بسلاح من الحقوق المدماة نسيج القلوب والالباب
شهرت مثله فرنسا على الظلم فردته من دم منجذاب !

يا فرنسا

لثني الطليان درسا	ليس يبنى
وصلي باليوم امسا	يا فرنسا ...
يظلم المجد فلا يشرب	الا من يديك
ويضام الحق حتى	يرفع الصوت اليك
كل فجر من جمال	بسمه في شفتيك

يا فرنسا

يعرف النصر على بعد لواءك وينفي السيف في الهيجا علاك

يا فرنسا

لا يسيل العطر الا من دماك

يا فرنسا

اشري الاضواء في الافق البعيد وابعثي فينا صداقات « الرشيد »
انت والارز شعاراً للخلود

يا فرنسا

سيفك المسلول في الشرق سيرف الدهر دونه
باركته القدس الثكلي وحيته « المدينة »
صافح اليمن عينه قبل الشرق جبينه

يا فرنسا

لتي الطغيان درسا ليس ينسى
وصلي باليوم امسا يا فرنسا ...

■

الياس ابو شبكة

من قصيدة الشاعر الحر مخاطب السلطان الظالم

فأغمد الحرّ في عينيه ^(١) فوهة من ناظريه ، كبركان بركان
وقال : ملكك ليس الشعب يملكه فليست غلك الا بعض عيمان
كن من تشاء ، كن الدنيا بكاملها فليست تعدل صديقاً يميزاني
جمال قلبي عربان على شفتي ونور نفسي معقود باجفاني
وكيف اكذب ، والدنيا تصارحني حتى قشوري ، حتى جسمي الغاني
انظر الى النهر في صفو وفي كدر فهل تخفى على الصفا والبان ؟
للنور في كل مجرى منه مصقلة ، وكل منعطف للحب ثديان
وانظر الى حمون الشيخ كيف بدا فهل لهيته السماء وجهان ؟
فذلك الجبل الجبار اطعمني قوت النسور وهذا النهر رواتي
خفف عتوك واغسل قلبك الجاني لاظلم يوم والمظلوم يومان
عرش العتي على بركان منكوره شتية رخت في قلب سكران
ما كان نسلطان هذا الشعب سيده ، ان السيادة ما احتاجت لتيجان

(١) الضير راجع الى السلطان الظالم .

خاتمة

... وهنا ، ايها القارىء ، نشرف على هنية الوداع بعد صعبة طويلة . وما
أحبك ان تطوي الكتاب الا وقد حملت معك هذه الخلاصة ذات السطور القليلة .
لقد شهدت موكباً حافلاً من ادباء ومصالحين وقادة ثائرين وحوادث جسام ، في
بلاد من العالم . وشهدت موكباً حافلاً من ادبائنا ومصالحينا . شهدت الافئداني
والكواكبي والمراش والنديم واسحق والشميل والريحاني وجبران وغيرهم وغيرهم ...
فعرفت ، اولاً ، ان تاريخنا الفكري في مطلع نهضتنا الحديثة ، يباهي بصفحات خيرة
نيرة ، من رجال جريئين متعمقين . وعرفت ، ثانياً ، ان هؤلاء الافئداز من ادبائنا
ومفكرينا لم يبتروا ما بينهم وبين ماضينا ، ثم لم يقطعوا ما بينهم وبين الدنيا ، ثم
لم يقللوا على انفسهم في « صوامع وابراج » ، ولكنهم شخصوا الى قديتنا وتعلموا ،
وأطلوا على العالم وتقمقوا ، ونظروا في احوالنا وشؤوننا ، وطلعوا من ذلك كله بلواء
نقشوا عليه مطامحننا ورسموا امانينا . اما هذا اللواء فهو الوطنية ، واما هذه المطامح
والاماني فهي الحرية والرقى والهناء للامة بخاصتها وعامتها .

لقد عرفت ، ايها القارىء ، ان وطنيتنا الحديثة ولدت في حضن الشورى
والديموقراطية ، واتجهت الى الشعب ، واستندت الى قوته وكفاءته ومصالحته . طالبت
وطنيتنا ، اول شيء ، بدستور ديموقراطي تصان حرمة . طالبت بـمجلس نواب تنتخبه
الامة انتخاباً حراً ، ليعبر عن ارادتها . طالبت باطلاق الحريات للقول والاجتماع
والكتابة والتنظيم . طالبت بالغاء الامتياز واعلان المساواة امام القانون . طالبت بنشر
الثقافة ، وادخال مجانية التعليم والزامية التعليم . طالبت بانهاض مستوى المرأة ، لان
« الامة نسيج الامهات » . طالبت بتربية قومية جامعة تشعر الفرد بالمسؤولية امام
المجموع ، وتواخي بين ابناء الوطن الواحد على اختلاف المذاهب ، لان « الدين
لله والوطن للجميع » . طالبت بتشجيع المشاريع العمرانية لتحسين الزراعة وحالة

الزراع . وطالبت بتنشيط ارباب الصناعة الوطنية وترقية حالة الصناعات . . .
لقد عرفت ، ايها القارىء ، كل هذا . وانه لتراث مجيد ، اثره العقل النير ووجداد
به الشعور الحى ، هذا التراث الذي خلفه لنا اديباؤنا ومفكرونا . وان مسألة حفظه
وحمايته وتكميله ، في الدور الجديد الذي نقبل عليه ويقبل العالم خارجاً من اشد
المعاصرين هولاً ، هي مسألة تتعلق بشرفنا ومصيرنا ، نحن ورثة اولئك الميامين ، السابقين
في محاربة الاستبداد من اجل الشورى ، ومكافحة الاستعباد من اجل الحرية !

٢٠٠٠ طبعه ١١/ ١٩٩٣

تصانيف وجوانات النهضة العربية

رؤف خوري ١٩١٢ - ١٩٦٨

ما بين ميلاده في لبنان عام ١٩١٢ ، ودراسته في بلدته ، ثم عمله التربوي والادبي والصحي والسياسي في سوريا وفلسطين ولبنان ، هذه البلدان التي كانت بالنسبة لرؤف خوري وجيله بلداً واحداً ، ثم كتاباته المشجورة كماً حول التراث العربي التراثي والفكر العربي الحر ، ومن ثم الدعوة للوحدة والسلام والوحدة العربية ، التي راحله عام ١٩٦٨ ، وهو في أوج نشاطه الفكرية ، امتدح حياة ونشاط وكتاب رؤف خوري بشكل صورة مشرقة لشخصية ثقافية نموذجية تلك مدى عمقها فحلمة وعظمة في سبيل تفاعلها ورؤيتها ، عامة في سبيل أمل العرب الكبير بالحرر والوحدة ، ومؤسسة بحم الانسان الوصال بالعدالة والسيادة ، وواقعة في الوقت نفسه ، محور الثقافة والفكر في النهضة العربية المأمون ، مطلعاً من مدرسة لادور ومعدن التاريخ والسياسة بين الثقافات والشعوب في تحقيق هذا النهضة العربية ، والذي يستطيع ، اذا ما تحقق ، أن يبرز العرب في التاريخ الحديث ، أي في العالم المعاصر .

ما قد من خمسين وعشرون سنة على رحيل رؤف خوري ، وانتم من تصنيف ما على يد دور كتلة التراث : « الفكر العربي الحديث : أثر الثورة العربية في رويته السياسي والاجتماعي » ومع ذلك لما يزال رؤف خوري حاضرنا بقاء ، وذلك لانه في محاولته المستندة ، التطلع من طريق النهضة العربية ، مطلعاً ما يزال كتاباته التي تبث طمعة شعب هذه السلسلة ، مختلفاً بعمق ورائحة ومضمر دعوة لحرر والعدالة والنهوض .

* * *

يصدر قريباً في سلسلة تصانيف وجوانات النهضة العربية :

١ - عبد الحميد الزهرابي : الامم القليلة ، تحقيق وتقديم د. عبد الله شومان .

٢ - التوبة والوحدة : اعداد وتقديم : محمد كامل الخطيب

٣ - لماذا نأخر المسلمون ولماذا تقدم غرهم (١٩٣٠) : شكيب أرسلان .

٤ - الحلقة التنويرية : بحث في القرن التاسع عشر ، تأليف : جمال بارتون .

٥ - كامل ميناد : محاضرات .

يشرف على السلسلة : محمد كامل الخطيب

الطبع ومقر الأناضول في مطابع وزارة الثقافة

دمشق ١٩٩٣

في الأقطار العربية ما يعادل

٢٠٠ ل. ص

سعر التجزئة داخل المطبع

١٠٠ ل. ص